

عقیدۃ الأُمت فمَعْنٰی ختم النبوت

حقہ عقیدۃ اہل کتب و اہل کلمۃ کہ نبی بعد از من
نہیں آئے گا۔ لیکن یہ عقیدہ صحیح ہے کہ نبی
آج بھی آئے گا۔ لیکن یہ نبی ختم نبوت ہے۔ اس کا حکم ہے
کہ اس کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا۔

مع تصدیق

محمد بن عبد اللہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم
آخر نبی است
○

تالیف

ڈاکٹر عطاء الرحمن
ڈاکٹر عطاء الرحمن

○

دار المعارف

پیشانی لکھی، اردو بازار، لاہور

فہرست

پیشہ

۱۵ شوق خادمانی غم کے ہونے کا نشانہ ہے

۳۱ غم بخندی کے ہونے سے انت کی ابتداء

۳۲ عین غم ہونے کی خبر میں ہنسنے سے پہلے ہے

۳۳ اس صحت میں صحت کا جتنا کر سگن ہیں

۳۵ جب بد حکام صحت کی خبر دی میری

۳۵ تھیں صحت کا سچا بیرون مدرس کے ہاں

۳۶ تھیں صحت کے سبب تک

۳۸ صحت کے صحت کے غم بہت سنگین

تعارف

۱۵ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۱۶ دنیا کے ہونے پر ہونے کے حالات

۱۸ دنیا کے ہونے پر ہونے کے حالات

۱۹ دنیا کے ہونے پر ہونے کے حالات

۲۱ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۲۲ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۲۳ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۲۴ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۲۵ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۲۶ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۲۷ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۲۸ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۲۹ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۳۰ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۳۱ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۳۲ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

مستند

۴۱ یہی حرکت ہے زندگی کے غم و ہلاکت

۴۱ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۴۱ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۴۲ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۴۳ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۴۴ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۴۵ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۴۶ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۴۷ عین غم و ہلاکت کو تھک کر پرہیز کرتے ہیں

۴. غوث مینی کے کدر پہلے

۵. ایک شہل ریح کست پرانے کا پر و گیم

۶. اس لڑکے پر غوثی شکر کی سہلی اور

۷. حقیقت خیمت پر دریم کا انداز

۸. نئی بہت پر پانی بزل کے حائل

۹. غم بہت پر ملا اسکو اکھنات

مرزا غلام احمد کا تعلق

۱۰. مرزا غلام احمد کے سوسہ پائیل پر بحث

۱۱. اس سوسہ میں دریم کرنے کی تہذیب غوث

۱۲. اپنے اہل سوسہ کے اپنے خاندان کو تصدیق لانا

۱۳. مرزا غلام احمد کے خاندان کا کوئی تعلق

۱۴. مرزا غلام احمد کی زندگی کا انداز

۱۵. مرزا کا دینی عقیدہ ایک سبکو تفریں

۱۶. بادشاہان کیسے اپنے حرم پر دس بکنا

۱۷. مرزا غلام احمد کا آزاد ملی مرتف

۱۸. دینی عقیدے کے علی عقیدے سے اختلاف

۱۹. دوسرے ملک کیسے چھوڑیں اسے کی سکیم

۲۰. دوسرے شہر سے مرزا کے کہیں میں تھے

۲۱. ایک غریب غلام کتاب کا پتہ کیسے پورا

۲۲. مرزا کو پہنچے ہیں اسے شکر کی ماری تھی

۲۳. حضرت کریم خان احمد حسین شاہی کا اقتدار

۲۴. مرزا احمد حسین شاہی کی بہت پر عزت

۲۵. مرزا غلام احمد کی اپنے بچے میں ناکامی

۲۶. مرزا پر دینا جو بہت کے قضا ہیں

۲۷. مرزا غلام احمد کی کلمے علم میں ششیں

۲۸. مرزا غلام احمد کے غیر اذکار تفریں

۲۹. مرزا غلام احمد کی تفریں کا حوالہ

۳۰. ایک سوسہ اسکا سوسہ کا جواب

۳۱. غوث مینی کے غوث اذکار

۳۲. غوث مینی پر دریم پر شوبہ لڑائی کا نام

۳۳. مینی کی کشت مریب کوڑے

۳۴. مرزا غلام احمد کی پوتلی سبک

۳۵. مرزا غلام احمد کی غیبت

۳۶. کدہ بین میں کلاس سبکی کی بہت کا دعویٰ

۳۷. مرزا غلام احمد کی بہت سبکی کی بہت کی غلط

۳۸. ایک سبکی کی بہت سبکی کی بہت سبکی

۳۹. مرزا غلام احمد کی بہت سبکی کی بہت سبکی

۴۰. مرزا غلام احمد کی بہت سبکی کی بہت سبکی

۴۱. مرزا غلام احمد کی بہت سبکی کی بہت سبکی

حقیقتہ الامر

۹۶	حضرت علی المرتضیٰ کی شہادت	۸۱	تقریباً کہ اس کی شہادت
۹۸	۲۰ حضرت کا شہادت عامر کا بیان	۸۱	بہت کہ تاثیر ثابت کی ضمانت دینا
۹۸	کسی جی بہت حضرت شہید نہ رہیں ہتھے	۸۲	اس کی دفتر کا اپنی فیض
۹۸	سب دنیا کے لیے ایک ہی رہے	۸۲	مسیحی بہت ہزاروں کی شہادتیں
۹۸	نبی کی شہادت عامر کا بیان	۸۵	وہاں تک کہ خدا کا نام لیتے ہیں
۹۸	کائنات کے ہر ذرے میں	۸۵	بیت خاتم النبیین کے مسیحی مدظل میں کیا گئے
۹۹	ماہی بن کر شہادت کہ آپ کا شہادت	۸۸	حضرت تادم نے اس کا کیا معنی کیا
۹۹	عامر کا دفتر غویات میں ہے	۸۸	ابن جریڈی نے اس کا کیا معنی کیا
۱۰۰	ہر مسیحی تقریباً ہر قرن کی چوتھی شہادت	۸۹	نام خزانے اس کا کیا معنی کیا
۱۰۰	یٰٰمَنْ جَاءَ مِنْكَ الْيَوْمَ وَالْأَمْسَ مِنْ قَبْلِكَ	۸۹	خاتمہ میں اس کا کیا معنی کیا
۱۰۱	ہر ایک کو سوئے کے بعد ہی اٹھنا ہے	۸۹	حضور نبی نے اس کا کیا معنی کیا
۱۰۱	بہت سے جو پہلی سترے میں گھڑی ہے	۹۰	ماہی بن کر شہادت اس کا کیا معنی کیا
۱۰۱	مسیحی بن کر شہادت کی نئی رو کی تجربہ	۹۰	کیمت الیٰٰہی میں اس کے معنی
۱۰۱	قرآن پاک کی بیان ہر قرن میں	۹۱	مسیحی شہادت کی شہادت
۱۰۲	ایمان بآئینہ بن کریم میں	۹۲	۱۰ تقریباً ہر قرن کی ہر سو شہادت
۱۰۲	وہم الآخر فتنہ خلا لا یبیدا	۹۲	ہر بیٹان میں جس کے ہر قرن کے کہ غیر
۱۰۲	اس قرآن کا سب سے زیادہ	۹۲	یہ بعد تمام رسول سے نیا لگتا
۱۰۲	مکان ہر سو میں آخرت میں ہوتی	۹۲	تم قرآنی کے لیے آگے بڑھا
۱۰۲	سب رسول آپ سے پہلے ہر ایک	۹۲	عالم ہر ایک اپنا استاد
۱۰۳	مسیحی آئینہ ہر قرن کی آٹھ شہادتیں	۹۵	ہر مسیحی تقریباً ہر قرن کی تیسری شہادت
۱۰۳	تلاش میں ایک بے نیادہ	۹۵	وہاں سے ان کے آئینہ تلاش

املاوت اور فتح نہایت

معنی فتح نہایت پر معلوم نہایتین
کی از شہادتیں

۱۲۵ دینی جہاد پر دین میں جہاد

۱۲۶ { شہر کے ساتھ شہر کی تباہی ہو
نہایت فتح معنی میں یا جانے کا

۱۲۷ فتح بہ قتل کی ایک شہادت

۱۲۸ دینی جہاد کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۲۹ فتح کی شہادت فتح کی شہادت

۱۳۰ کذابان کے ساتھ دین کا شہادتی

۱۳۱ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۳۲ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۳۳ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۳۴ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۳۵ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۳۶ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۳۷ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۳۸ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۳۹ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۴۰ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۴۱ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۴۲ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۴۳ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۴۴ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۴۵ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۴۶ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۴۷ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۴۸ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۴۹ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۵۰ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۵۱ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۵۲ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۵۳ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۵۴ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۵۵ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۵۶ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۵۷ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۵۸ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۵۹ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۶۰ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۶۱ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

۱۶۲ فتح کی شہادت کا شہادتی فتح کا شہادتی

- ۱۳۵ سنی خیریت پر اہل سنت کی پانچویں شہادت
- ۱۳۶ چہ بقدیر کی پانچویں شہادت ہے
- ۱۳۷ سنی خیریت پر اہل سنت کی چھٹی شہادت
- ۱۳۸ چہ لایب بہت کا چہ بقدیر ہے
- ۱۳۹ بستہ سات ملک کا اقتدار
- ۱۴۰ سب خیریت پر اہل سنت کی گیارہویں شہادت
- ۱۴۱ جس ناپاک دکان کے چہ خوب
- ۱۴۲ مزا تمام کا پناہ گزین ہے
- ۱۴۳ سنی خیریت پر اہل سنت کی سترہویں شہادت
- ۱۴۴ آپ کے جس کے بہت سے پیارے
- ۱۴۵ سنی خیریت پر اہل سنت کی اسیسٹ شہادت
- ۱۴۶ ایک اسم گرامی صاحب دیکھے آئے
- ۱۴۷ سنی خیریت پر اہل سنت کی نویں شہادت
- ۱۴۸ انہی نبی کا مکر ہاں ہی ہو سکتا ہے
- ۱۴۹ حدیث و نبی جیسی کی مزید شہادت
- ۱۵۰ بہت ملنے کی انہی نبی کی امک کی نہیں
- ۱۵۱ لا جہ جہی بہی لایہ جہی
- ۱۵۲ حضرت سید کی روایت
- ۱۵۳ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۵۴ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۵۵ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۵۶ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۵۷ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۵۸ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۵۹ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۶۰ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۶۱ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۶۲ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۶۳ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۶۴ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۶۵ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۶۶ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۶۷ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۶۸ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۶۹ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۷۰ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۷۱ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۷۲ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۷۳ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۷۴ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۷۵ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۷۶ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۷۷ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۷۸ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۷۹ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۸۰ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۸۱ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۸۲ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۸۳ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۸۴ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۸۵ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۸۶ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۸۷ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۸۸ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۸۹ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۹۰ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۹۱ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۹۲ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۹۳ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۹۴ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۹۵ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۹۶ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۹۷ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۹۸ حضرت عائشہ کی روایت
- ۱۹۹ حضرت عائشہ کی روایت
- ۲۰۰ حضرت عائشہ کی روایت

سنی خیریت پر صحابہ کی نو شہادتیں

- ۱۱۲ سنی خیریت پر حضرت ابو بکر کی شہادت
- ۱۱۳ اشکان دی در تمام دیں مدنی ہوئے
- ۱۱۴ نئی بہت دامن دیں میں کی کا اسان ہے
- ۱۱۵ { سنی خیریت پر اہل سنت کی پانچویں شہادت کے
چہ بھی ہوئی گئی ہے
- ۱۱۶ {
- ۱۱۷ {
- ۱۱۸ {
- ۱۱۹ {
- ۱۲۰ {
- ۱۲۱ {
- ۱۲۲ {
- ۱۲۳ {
- ۱۲۴ {
- ۱۲۵ {
- ۱۲۶ {
- ۱۲۷ {
- ۱۲۸ {
- ۱۲۹ {
- ۱۳۰ {
- ۱۳۱ {
- ۱۳۲ {
- ۱۳۳ {
- ۱۳۴ {
- ۱۳۵ {
- ۱۳۶ {
- ۱۳۷ {
- ۱۳۸ {
- ۱۳۹ {
- ۱۴۰ {
- ۱۴۱ {
- ۱۴۲ {
- ۱۴۳ {
- ۱۴۴ {
- ۱۴۵ {
- ۱۴۶ {
- ۱۴۷ {
- ۱۴۸ {
- ۱۴۹ {
- ۱۵۰ {
- ۱۵۱ {
- ۱۵۲ {
- ۱۵۳ {
- ۱۵۴ {
- ۱۵۵ {
- ۱۵۶ {
- ۱۵۷ {
- ۱۵۸ {
- ۱۵۹ {
- ۱۶۰ {
- ۱۶۱ {
- ۱۶۲ {
- ۱۶۳ {
- ۱۶۴ {
- ۱۶۵ {
- ۱۶۶ {
- ۱۶۷ {
- ۱۶۸ {
- ۱۶۹ {
- ۱۷۰ {
- ۱۷۱ {
- ۱۷۲ {
- ۱۷۳ {
- ۱۷۴ {
- ۱۷۵ {
- ۱۷۶ {
- ۱۷۷ {
- ۱۷۸ {
- ۱۷۹ {
- ۱۸۰ {
- ۱۸۱ {
- ۱۸۲ {
- ۱۸۳ {
- ۱۸۴ {
- ۱۸۵ {
- ۱۸۶ {
- ۱۸۷ {
- ۱۸۸ {
- ۱۸۹ {
- ۱۹۰ {
- ۱۹۱ {
- ۱۹۲ {
- ۱۹۳ {
- ۱۹۴ {
- ۱۹۵ {
- ۱۹۶ {
- ۱۹۷ {
- ۱۹۸ {
- ۱۹۹ {
- ۲۰۰ {

۱۶۱	۱. خضیہ حامدی کی ایک شہادت	۱۵۸	عبد اللہ رحیم بنی مدنی کا عدول
۱۶۲	۲. شریعہ خاندانہ نسفی کی شہادت	۱۵۹	سخی ختم نبوت پر محمدؐ کی چھٹی شہادت
۱۶۳	۳. مکتوبہ ابن خاتم ندوی کی شہادت	۱۶۰	حوت بن ابی بکر بن ابی بکر کی شہادت
۱۶۴	۴. محمد شہاب منہاج کی شہادت	۱۶۱	سخی ختم نبوت پر محمدؐ کی ساتویں شہادت
۱۶۵	۵. سخی ختم نبوت پر میرزا کریم کی شہادت	۱۶۲	حوت بن ابی بکر بن ابی بکر کی شہادت
۱۶۶	۶. شیخ عبداللہ بن مسری	۱۶۳	سخی ختم نبوت پر محمدؐ کی آٹھویں شہادت
۱۶۷	۷. ابی بکر بن مسری کے ساتھ	۱۶۴	حوت بن ابی بکر بن ابی بکر کی شہادت
۱۶۸	۸. مولانا عبدالرحمن جہاں کا حجتہ ختم نبوت	۱۶۵	سخی ختم نبوت پر محمدؐ کی نواں شہادت
۱۶۹	۹. حوت بن ابی بکر بن ابی بکر کی شہادت	۱۶۶	قرآن کے جملہ کئی دسی نسخے
	حجتہ ختم نبوت کی تخلیقیت	۱۶۷	گایا بیکل کا دسی خبر حوالہ دہی
۱۷۰	۱۰. ختم نبوت پر میرزا خلیص کا عدول	۱۶۸	میرزا کا دسی خبر کا سہ دسی نسخہ آتی ہے
۱۷۱	۱۱. حوت بن ابی بکر بن ابی بکر کا بیان	۱۶۹	میرزا کی دسی خبر قرآن نہیں بتاتی ہاں کچھ
۱۷۲	۱۲. مکتوبہ ابن خاتم ندوی کا بیان	۱۷۰	میرزا نے ان مکتوبہ میں جو کچھ لکھا
۱۷۳	۱۳. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۷۱	یکساں دسی خبر کی خبر کی خبر ہے
۱۷۴	۱۴. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۷۲	میرزا کی دسی خبر ختم نبوت کے بارے میں
۱۷۵	۱۵. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۷۳	قرآن و تفسیر کی شہادتیں
۱۷۶	۱۶. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۷۴	۱. امام حامدی صوری کی شہادت
۱۷۷	۱۷. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۷۵	۲. مولانا جہاں جہاں کی شہادت
۱۷۸	۱۸. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۷۶	۳. مولانا جہاں جہاں کی شہادت
۱۷۹	۱۹. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۷۷	۴. مولانا جہاں جہاں کی شہادت
۱۸۰	۲۰. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۷۸	۵. مولانا جہاں جہاں کی شہادت
۱۸۱	۲۱. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۷۹	۶. مولانا جہاں جہاں کی شہادت
۱۸۲	۲۲. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۸۰	۷. مولانا جہاں جہاں کی شہادت
۱۸۳	۲۳. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۸۱	۸. مولانا جہاں جہاں کی شہادت
۱۸۴	۲۴. مولانا جہاں جہاں کی شہادت	۱۸۲	۹. مولانا جہاں جہاں کی شہادت

۱۷۵	مذہبِ اہلِ حق کا پیغامِ حقیت و حقِ حقیقت	۲۰۳	مذہبِ اہلِ حق و تمام فرقوں کے فہم
۱۷۶	حقیت و حقِ حقیقت پر چاروں بیانات	۲۰۴	سائنس کی علمِ بیداری کا تقاضا ہے
۱۷۷	اس علمی حقیت سے اخراج کی پہلی کھٹ	۲۰۵	سائنس کی علمِ بیداری کا تقاضا ہے
۱۷۸	حقیت کے دس بیانات	۲۰۶	حقیت و حقِ حقیقت پاکستان
۱۷۹	اس علمی حقیت سے اخراج کی دوسری کھٹ	۲۰۷	مذہبِ اہلِ حقیت و تمام فرقوں کے فہم
۱۸۰	اس علمی حقیت سے پراس بیانات	۲۰۸	پاکستان کے علمِ بیداری کا تقاضا ہے
۱۸۱	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی تیسری کھٹ	۲۰۹	پاکستان کے علمِ بیداری کا تقاضا ہے
۱۸۲	اس علمی حقیت سے پانچ بیانات	۲۱۰	مذہبِ اہلِ حقیت و تمام فرقوں کے فہم
۱۸۳	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے	۲۱۱	انگریزوں کی حمایت پر خلیفہ اہلِ حقیت

حقیت و حقِ حقیقت میں نئی راہ چند بزرگانِ دین پر اعتراض

۱۸۴	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی چوتھی کھٹ	۲۱۲	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۸۵	عالمِ اسلامیت برائے کا دعویٰ	۲۱۳	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۸۶	نئی کھٹ سے اس کے کچھ گریز نہیں کیا	۲۱۴	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۸۷	حقیت و حقِ حقیقت پر دوسری کھٹ	۲۱۵	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۸۸	دوسری کھٹ کی سبیلِ اہلِ حق	۲۱۶	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۸۹	مذہبِ اہلِ حقیت و تمام فرقوں کے فہم	۲۱۷	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۹۰	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی پہلی کھٹ	۲۱۸	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۹۱	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی دوسری کھٹ	۲۱۹	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۹۲	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی تیسری کھٹ	۲۲۰	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۹۳	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی چوتھی کھٹ	۲۲۱	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۹۴	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی پانچویں کھٹ	۲۲۲	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۹۵	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی ششویں کھٹ	۲۲۳	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۹۶	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی ساتویں کھٹ	۲۲۴	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۹۷	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی آٹھویں کھٹ	۲۲۵	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۹۸	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی نواں کھٹ	۲۲۶	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۱۹۹	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی دسویں کھٹ	۲۲۷	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۲۰۰	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی اسیاس کھٹ	۲۲۸	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۲۰۱	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی اسیاس کھٹ	۲۲۹	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے
۲۰۲	حقیت و حقِ حقیقت سے اخراج کی اسیاس کھٹ	۲۳۰	قادیان کا ترمیمِ شریعت ہے

- ۲۳۰ حوتِ عامر مرفِ حضور کی تہی ہے
۲۱۸ { ختمِ نبوت مرتبی آدم کے دنیا میں آنے سے پہلے بھی حضور کو حاصل تھی۔
- ۲۳۱ { ہر نبی صاحبِ شریعت ہے گواہ کی شریعت پہلے نبی والی ہی ہو۔
۲۱۹ قادیانی آپ کی مہارت ناکمل نقل کرتے ہیں
- ۲۳۱ { مرزا غلام احمد کا اقرار کہ صاحبِ شریعت ہونے کے لیے نئی شریعت فاضل ضروری نہیں۔
۲۲۱ { حضور کی نبوت کے لیے ذاتی کا لحاظ اور شخص سے اس کا ثبوت۔
- ۲۳۲ { قدمات کے مطابق فیصلے کرنے والے ختمِ نبوت ذاتی اور ختمِ نبوت مرتبی میں ربط ذاتی کے معنی شرعِ سلالہ کی عبادت سے
۲۳۲ { ۲۳۲ { ختمِ نبوت پر تقریر کے دو پیرائے
- ۲۳۲ قرآن کی آیت سے ہر پیغمبر صاحبِ شریعت ہے
۲۳۲ مرزا محمد قاسم کا اپنا معنی مختار
- ۲۳۲ شریعت کا معنی ابوالسعود کے حوالہ سے
۲۲۵ حاصل تقریر اول بر معنی خاتم النبیین
- ۲۳۳ امام فخر الدین رازی کا بیان
۲۲۶ جواب محمد و ملا سے جدا جہاد میں
- ۲۳۳ شاہ ولی اللہ کے ہاں معنی ختمِ نبوت
۲۲۶ { تنذیر الناس میں تصریح کی گئی ہے کہ
- ۲۳۳ خاتم مدعہ نبوت کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا
۲۲۶ { تسلیمِ خاتمیت زمانی لازم ہے۔
- ۲۳۳ { من یلمسہ اللہ بالتشبیہ سے مراد مطلق نبوت ہے نئی شریعت نہیں۔
۲۲۶ حاصل ہر دو تقریر بر معنی خاتم النبیین
- ۲۳۳ { اب صرف بابِ دلالت ہے اور
۲۲۶ قارئین کو خود اور اصناف کی دعوت
- ۲۳۳ { ۱ حضرت اس کے فاتح ہیں
۲۲۶ { شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا عقیدہ ختمِ نبوت
- ۲۳۵ شاہ صاحب کے ہاں مدعیِ نبوت بھی دو ہیں
۲۲۹ ختمِ نبوت کی جملائے اتصالیہ نبوت کے الفاظ
- ۲۳۵ { شاہ صاحب کے ہاں مفہومِ نبوت کے باقی
۲۲۹ سابق بیان میں وارد شدہ حدیث
- ۲۳۵ { مانتے پر نزہۃ کا فتوہ ہے۔
۲۲۹ حضرت شاہ صاحب کا سابق بیان
- ۲۳۶ حضور کے ہر نبوت ہونے کے معنی
۲۲۹

۲۴۹ عزتِ تخریب وہ ہے جسے شریعتِ نبوت کہے
۲۵۰ وہی عزتِ کامی واجبِ انکس ہے
۲۵۰ ایک کی غرضِ تعفِ البتہ نہ ہر کے کو
۲۵۰ وہی تشریحِ ختمِ وہی ملامتی
۲۵۰ { وہی کہ سب طہیں پاک کو
۲۵۰ { اور جسے پیروں پر تھے وہی وہی
۲۵۰ عزتِ انور کی ایک ہی شریعتِ حق
۲۵۲ عزتِ مبین بن برہم کے رواں کا قرار
۲۵۳ ہے خوبِ نعت کا یکِ حدیث
۲۵۴ بھی کا تھوڑا سا مٹی کی کے سا کسی کے لیے ہیں
۲۵۴ ہے غباروں کا مائل بھی جنہیں کہہ سکتا
۲۵۴ نعتِ حمد و نایت میں یکِ بار ہے
۲۵۴ ہوت اپنے ہے غباروں سے زیادہ کہ نہیں
۲۵۴ { جنہیں بھی نعت سے حمد ہاتے ہیں
۲۵۴ { نیک وہی نہیں کہے ہر گز
۲۵۹ کیاں چٹہ چہرہ کی کا نامِ برت نہ کہا سکتا ہے
۲۸۰ ابنِ عربی کے چہرہ نعل سے رہیں
۲۸۱ چھوڑ جی تھے وہ آپ کے نکات ہے گا
۲۸۱ مٹی کا تھوڑا سا کہیے بھی عرفا کے لیے بھی
۲۸۱ مٹی کا تھوڑا سا کہیے ہے مٹی کے لیے نہیں
۲۸۲ صدف کے لیے غبارِ دل و دلِ دل

۲۵۹	میں بہت سی باتیں گفتگو
۲۶۰	کیا تو بھی بہت کامیابی
۲۶۱	اسی طرح کامیابی تو ہر کامیابی
۲۶۲	ملازم کا نام رات کا چھوٹا
۲۶۳	غنائی درملا کے تیرے ہی کہنا
۲۶۴	مردانے عورت کو مینا زینار کیا
۲۶۵	امری دور کے ہادی عورت ہی ہیں
۲۶۶	نشانِ عشق کے ہی ہوسے کا جنم
۲۶۷	یہ طبعِ سدی نزل کے پیر ہے تھے
۲۶۸	کیا پر آسمان کی جیسی بیڑی ہے
۲۶۹	عنایتِ خاتمِ نبیینِ قیامت کی خبر تھے
۲۷۰	آکھنٹ کی ختمِ حیاتِ مرقی کا چھوٹا
۲۷۱	ختمِ بہت مرقی اور ختمِ بہت نعلی ہیں
۲۷۲	کئی تہہ نہیں وہاں کہ بے میوں
۲۷۳	ملازم کا نام ہی اور نذر کی جمع کے خالق تھے

الشیخ اکبر ابن عربی کا سچا فخریت

۱۔ شریعت کے موافق رہی انہوں نے کا
۲۔ علیٰ محمدی مشربیت ہے

- ۲۸۸ قادیان شخصہ دکان آیا ہے ۲۸۵
- ۲۸۹ بہت سورت کے حسب باقی بر ۲۸۶
- ۲۹۰ شیعہ گبر بن علی کی سر پر بہت ۲۸۷
- ۲۹۱ دیکھ کے لیے دی ہمام کا صفحہ کما ہے ۲۸۸
- ۲۹۲ شیعہ خراج نیس سے شریعت دی کہے ۲۸۹
- ۲۹۳ شیخ ابن عربی کی احمد جری شہادت ۲۹۰
- ۲۹۴ صحت میسی کی شہادت کما کی امانی پر ۲۹۱
- ۲۹۵ امام عبدالمہدی شری کا حقہ لغت تہذیب ۲۹۲
- ۲۹۶ اب کو پسلی تہذیب جہنم زکات ۲۹۳
- ۲۹۷ عربی ۶ سر ب خلق راجعے ۲۹۴
- ۲۹۸ جنگل دین پر یہ قرار کیوں بند ہے ۲۹۵
- ۲۹۹ دیاب برت سکھان کی وجہ سے ۲۹۶
- ۳۰۰ بیان بہت تیس سے زیادہ ہوتے ۲۹۷
- ۳۰۱ شیعہ میں جن کی شرکت کا مہربان ۲۹۸
- ۳۰۲ کیا جہنم ہی بہت کر شرکت کی جگہ ہے ۲۹۹
- ۳۰۳ مغزی ملی شریعت کذاب آیات شریعت کی ۳۰۰
- ۳۰۴ برغوثہ فرہیں یکہ دی بہت ملک جہان ۳۰۱
- ۳۰۵ صالح بن خلیفہ کے خاندان میں شرکت ۳۰۲
- ۳۰۶ صالح بن خلیفہ کی شہادت ۳۰۳
- ۳۰۷ جو بنی شہید برائے کیا نہ چھوڑے ۳۰۴
- ۳۰۸ دجلال کے لیے سرور کی کج حق ۳۰۵
- ۳۰۹ باطل کر ۴ کچھ سے دور دلائل ۳۰۶
- ۳۱۰ قادیان شخصہ دکان آیا ہے ۳۰۷
- ۳۱۱ بہت سورت کے حسب باقی بر ۳۰۸
- ۳۱۲ شیعہ گبر بن علی کی سر پر بہت ۳۰۹
- ۳۱۳ دیکھ کے لیے دی ہمام کا صفحہ کما ہے ۳۱۰
- ۳۱۴ شیعہ خراج نیس سے شریعت دی کہے ۳۱۱
- ۳۱۵ شیخ ابن عربی کی احمد جری شہادت ۳۱۲
- ۳۱۶ صحت میسی کی شہادت کما کی امانی پر ۳۱۳
- ۳۱۷ امام عبدالمہدی شری کا حقہ لغت تہذیب ۳۱۴
- ۳۱۸ اب کو پسلی تہذیب جہنم زکات ۳۱۵
- ۳۱۹ عربی ۶ سر ب خلق راجعے ۳۱۶
- ۳۲۰ جنگل دین پر یہ قرار کیوں بند ہے ۳۱۷
- ۳۲۱ دیاب برت سکھان کی وجہ سے ۳۱۸
- ۳۲۲ بیان بہت تیس سے زیادہ ہوتے ۳۱۹
- ۳۲۳ شیعہ میں جن کی شرکت کا مہربان ۳۲۰
- ۳۲۴ کیا جہنم ہی بہت کر شرکت کی جگہ ہے ۳۲۱
- ۳۲۵ مغزی ملی شریعت کذاب آیات شریعت کی ۳۲۲
- ۳۲۶ برغوثہ فرہیں یکہ دی بہت ملک جہان ۳۲۳
- ۳۲۷ صالح بن خلیفہ کے خاندان میں شرکت ۳۲۴
- ۳۲۸ صالح بن خلیفہ کی شہادت ۳۲۵
- ۳۲۹ جو بنی شہید برائے کیا نہ چھوڑے ۳۲۶
- ۳۳۰ دجلال کے لیے سرور کی کج حق ۳۲۷
- ۳۳۱ باطل کر ۴ کچھ سے دور دلائل ۳۲۸

ختم نبوت پر علمائے اسلام کی خدمات

یوں ترجمانے اس سہ نے تاریخ کے ہر دور میں مسنونہ ختم نبوت کو نہایت واضح اور میرزا
صنعت میں پیش کیا ہے لیکن اسے ایک مستقل موضوع بنا کر اس پر کتابیں لکھی جائیں یہ چند مرزا علوم کو
کی زندگی میں پیش نہیں آئی اس کی وجہ سے خود محکمہ اپنے ہندو میں مختلف قلوب اور اس میں پس
شخص میں نہ کھل کر اس اند کے اس شیعہ ختم نبوت سے بات کی وہ مولانا شیرانی کی جگہ ہے
اس نے ختم نبوت کے اس دور کے جہانی بشر کو نے کڑا افضل میں کھل کر صحت کی ختم نبوت کو
کا کھ کیا ہے اس پر علمائے اسلام اس وقت پہلے تک اس موضوع پر مستقل کتابیں لکھی
جائیں

سب سے پہلی کتاب اس موضوع پر علامہ سید محمد امجد علی شاہ صاحب کبیر
نے لکھی ہے اس کا نام ختم نبوت ہے اس کا اردو ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ دوسری کتاب سید
محمد علی علم ستی محمد علی صاحب نے جہاد الہدیین کے نام سے عربی زبان میں لکھی ہے صحت
صاحب نے اس میں بھی ختم نبوت کا ان کے ہم عصر ایک ختم کتاب لکھی ہے کہ تین حصوں میں ختم نبوت
فی القرآن ختم نبوت فی الحدیث اور ختم نبوت فی آثار اہل بیت علیہم السلام اس کتاب کے ختم نبوت
علامہ ربانی ہے۔

مسنونہ ختم نبوت پر پہلی کتاب نہایت جامع حدیثیہ کتابیں ہیں لیکن اس میں نہایت زیادہ
شاء بنامی وامت بکلام کا تعلق ہے کہ قادیانیت کے ماننے والے کہ مرزا قادیانیت کے ماننے والے
ایک جامع کتاب لکھی جاتے جو عربی و ہندی کے لیے اس میں تفسیر کے لیے بہت بڑی
بلکے حضرت کے تفسیر و شواہد پر پیش کش ہے تاہم یہ ہے۔

صاحب ذہنی الا باطل علی توکل و علیہ

دجی محمدی کے لافانی اثرات

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

دجی اپنے افرادِ عاشقہ کو ایک مرکز پر جمع کرتی ہے

تدوینِ عمرِ نبوت کی یہ ماحولی بہت پریشانی تھی کہ دجی اپنے مخلصین کو اپنے مرکز پر جمع کرتی ہے۔ ہر اس آخری دور میں ختمِ نبوت کا سنو سو سو سال کا نیندھی سنو ہے جس پر ہماری محنت کا حصہ ہے۔ جدی تھی ماسیٹ اور فی وصیت میں ایک نقشہ پر شجرہ برکتی ہے وہ سو سو کائنات کی خصوصیات اور علم کی نسبت ہے۔ ہمارے جبرائیل صلی اللہ علیہ وسلم اسی ایک پرستار بیت ہے کہ کتبیں اور اسی ایک طبعِ دیانت کے ستیر میں حضورِ ختمِ نبوت کے بعد کسی شخص کی پیشکش قرار نہ مانتی بلکہ نام ہے ہی کیوں نہ ہو ختم کے ٹکڑے تو کر سکتی ہے مگر ہماری اہلِ نبوتیہ کو کوئی خوشامد نہیں پہنچ سکتا ہے اس ماحولِ نبوت کی ایک شوق میں وہ ہم بھی ہر مائیں تمام کا ماسی و قاس اپنی پہلی اجتماعیت ہی سے وابستہ رہتا ہے اور نبوت کی دنیا اس پر ایک قوی گروہ ہے۔ اندر میں صحت میں سند کی یہی بیت کہی نظر نہ نہیں کیا ہاں کہتا ہے ہمارے قبل جیسے شخصیت کے پانچا اس پر شاہِ مدلل ہیں۔



انسانی آزادی پر آئندہ پابندی زندگی کی ضمانت

انسان خلاق ہزارہا پیدا ہوا ہے مگر اسے یہی گئی ہے کہ وہ چھوڑا جانے تو دیگر شکر کا جس اور افرادِ معاشرہ میں سے نہیں طرح بخود ہوا گئے یہ سب ہاتھ میں کی ایک دن ہوتا ہے۔ اگر کسی معاشرے کا یقین ہو کہ سرنے کے بعد ایک اور زندگی ہے یہاں وہ خصل کاٹی ہائے گی جو

تم یہاں برسے ہو تو اس فکر سے انسان کچھ پابندیوں کی ضرورت محسوس کرے گا جو افراد معاشرہ کو باہمی تضادم سے بچالیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے وحی کی لائن تجویز کی جو انسان پر بطور غلیظہ کچھ پابندیاں عائد کرتی ہے اور ان سے معاشرے میں ایک توازن قائم ہوتا ہے۔

بنی نوع انسان پر مختلف دوروں میں مختلف قسم کی پابندیاں لگتی رہیں اور انسان ایک نفع میں کٹنے کی خاطر ان کو برداشت کرتا رہا۔ یہ پابندیاں لگانے والے اپنے اپنے وقت کے انبیاء بھی رہے، کچھ غلط فہمیاء بھی رہے۔ اچھے حکمران بھی رہے اور ظالم حکمران بھی۔ اور انسان ان سب پابندیوں کو سہتا رہا اور جدھر دریا کا رخ رہا سہتا رہا۔

وحی انسانی آزادی پر جو پابندیاں عائد کرے وہ انسان پر ظلم نہیں معاشرے کو برقرار رکھنے کے لیے ہیں۔ خاتم النبیین کے آنے پر قوموں کو ضمانت ملی کہ اعتدال اور غلظت کی راہ سے جو پابندیاں تم پر لگنی تھیں لگ چکیں۔ اب آئندہ تم پر کوئی اور پابندیاں نہ لگیں گی نہ کوئی اور وحی پابندیاں لگانے والا آئے گا۔

انسان اپنے معاملات بطریق احسن ترتیب دینے کے لیے اپنے آپ پر کوئی اور پابندیاں لگائے تو وہ بطور پالیسی ہوگی جیسے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے حضرت عثمانؓ کو غلیظہ نہاتے وقت ان پر سیرت مشعینہ پر چلنے کی پابندی لگائی یہ ایک پالیسی کا التزام ہے کوئی آسمانی پابندی نہیں جس کے نہ ماننے پر آسمانوں میں زلزلوں کا شور ہو اور اس پر وہ بدلتا کی دھمکیاں ملنے لگیں۔

ختم نبوت کا عقیدہ انسانی آزادی پر آئندہ کوئی پابندی نہ لگنے کی ایک ضمانت ہے آئندہ جو شخص کسی قسم کا دعوئے نبوت کرے وہ اس سے قتل کا یہ حق سلب کرتا ہے۔



زندگی کو ہمیشہ کے لیے عہد طفولیت میں نہیں رکھا جاسکتا

بقول علامہ اقبالؒ مرحوم ختم نبوت کی ایک اہمیت یہ بھی ہے کہ اب بنی نوع انسان میں کسی شخص

کس بات کا حق نہیں کہ وہ کسی باہمی طاقت کے حوالے سے دوسروں کو اپنی اداست پر مجبور کر سکے
 اور نہ مٹنے پر جس خدائی منکب اور حرکت کے رازوں کی دھمکیاں دے سکے ختم ہونے کے بعد
 کی حامل قدم دنیا کی سب سے زیادہ آزاد قوم ہے۔ یہ جو نیا عالمِ نبوت اٹھے گا اس کا سب
 سے بڑا جرم انسانی آزادی کی اس مخالفت کو گزرا ہوا گا۔ جو میرے ختم نبوت نے اپنے ہاتھ دلوں
 کو شے دکھی ہے علامہ اقبال لکھتے ہیں۔

اسلام کا علمبراستغزائی ٹھکرا علمبر ہے اس میں بہت بچی نکلیں کہ پہنچ گئی اور
 اس نکلیں سے اس نے نور اپنی غایت کر کے جہاں دیکھ یا اس میں وہ لطف
 نکلا نہ اس سے کہ زندگی کو ہمیشہ کے لیے مہذبیت میں نہیں رکھا جاسکتا
 اسلام نے (برائی) نہ ہی پیشانیست اور صالحی باو شایست کا خاکہ کر دیا
 یہ سب اسی خدا کے مختلف گوشوں پر ختم ہوتے ہیں پر شیعہ ہیں۔



رسالہ محمدی کا اقرار آئندہ کسی دور میں نامکافی در ہے

خدا تعالیٰ نے دنیا میں بہت سے رسول بھیجے مگر شیخاں رسول اپنے زمانہ کے لیے ایک
 اور تھا ایک شخص تھی جس کے اہل میں خدا کی راہیں تشریف آتی تھیں لیکن جب بھی کوئی نہ رسول آیا پہلے
 پر ایمان رکھنا کافی نہ رہا۔ اس سے پہلے ایمان فناء ضروری تھا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام ایک نہایت
 بزرگ پیغمبر تھے ان پر ایمان لانے والے چند وقت میں سب مومن تھے لیکن ان کے بعد جب
 اور پیغمبر آئے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ایمان رکھنا کافی نہ رہا۔ ان کے بعد آنے والے پیغمبروں
 پر بھی ایمان فناء ضروری ہوا۔ حضرت مسیح علیہ السلام نے مبعوث ہوئے اور ان پر پیغمبر تھے لیکن
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد نبوت میں حضرت مسیح علیہ السلام پر ایمان رکھنا کافی نہ تھا مگر حضرت

یعنی یہ مومن پر ایمان و ایمانی غرضی نہیں اس سے مومن ہو کر کاشتقنا میں ایک شخص اپنے نبی پر ایمان دے کر بھی سدا حق کے نزدیک پہنچ سکتا تھا اگر نہ آیت نبی پر تصدیق ایمان نہ دے

خبر کلام میں غرض یہ کہ مسلمانوں میں سب سے پہلے یار ایمان تشریف آئے تو آپ پر ایمان دانا بھی کسی نہ کسی میں خود ناکافی ہو جاتا اور میرا حق ایک خیریت مومن کا حاصل یعنی یہ مومن پر ایمان نہ دالے کی وجہ سے، غرض اس سے معلوم ہوا صحت میں پہنچی ہو سکتا تھا ہی میرا صحت میں نہ ہو میرا ایمان نہ دالے کی وجہ سے، غرض اس سے معلوم ہوا صحت میں پہنچی ہو سکتا تھا لیکن نہ حقانی نے اپنے صاحب کرام کو ایک خاص حد تک سے نوازا اور چاہا کہ اس کی صحت کا اقرار آئینہ کسی درد میں بھی ناکافی نہ ہو اس پر ایمان دالے وہ اس غلو سے بالکل مامون ہو جاتے ہیں غرضی جو کہ آپ کے بعد کسی اور پر ایمان دالے گا کہ اسے مومن میں میرا حق آپ کے ملنے ایمان کا دار تک کی حالت پر تھا اب ہمیشہ کے لیے طرہ ایمان آپ ہی کی حالت سے ہے اور کہیں کسی اور غیر کی حالت آپ کہ حالت پر ایمان رکھنے کو ناکافی ذکر نہ کر سکے، صحت کسی پر ایمان اپنی حالت میں اس تکمال پر کہ کسی تائید غیر کی ضدین کا محتاج نہ ہے آپ پر ایمان کہنا ممکن کہنے کے لیے جیسا کہ اب سے اب کوئی نہیں جس پر ایمان دانا آپ کے بعد دست برد و جہنم کے خلاف جیل حضور و ائمانہ عالم برحق اس مومن میں کھتے ہیں۔

اس برحق آخر کے بعد نہ ایمان کوئی نبی نہیں اس کا ایمان نہت کے لیے کافی ہے اسی کے ذریعہ صحت حق لگتی ہے خدا کی حالت سے خدا کا غیب کو نہت ہے خدا کی حالت سے کہ اگر دفعہ کوئی ہے خدا کی چیز اسی کے نام نہت ہے صحت غائب ہے کوئی نہیں جس پر ایمان دانا اس کے بعد دست برد اس لیے کہ اب وہ اگلی جہنم کے جہنم کو نہت دیکھتا ہے، ہر پیرا اسی کے بحر شریعت سے پیر ہوتا ہے ہر پیرا اسی کے بحر حق سے شکم پیر ہوتا ہے ہر پیرا اسی کے پیرا میں ہی چاہا پائے گا۔ اس کلام میں خود حقانی کی نامی رضا کا صحت

چہ کئی نہیں مگر کتاب اس کے نام سے نہ پڑھو کہ کئی نہیں جو اس کی بہت
کے بعد اپنی طرف رجعت دینے کا نیکار ہو۔



تکمیل انسانی کے تمام پہلوؤں راسخ مغزی کی غایت میں

اندر عقل کے جن حکمتوں سے صحت کے لیے دنیا میں پھیرا جیجے تھے وہ سب ہم دھار احمد
اکرم علی اندر علیہ وسلم کی مشیت سے اپنے تصور عروج کو پہنچ گئیں، عالم انسانیت وحی کے نور انسانی
کی روشنی سے جس حد تک لیبیب ہو سکتا تھا اس سے مسدود ہو گیا۔ تکمیل انسانی کے حامی پھر دنیا
کے ساتھ غن اور غن و راجع ہو گئے۔

نئی دنیا میں تکمیل انسانی کے ان پہلوؤں کو راسخ کرنا جسے جی بر انسان کی اپنی صحت اور رسانی
سے حاصل ہو سکے، انسان ان تک پہنچ کر کتاب سے نہیں پہنچ سکتا۔ انسانی حکم کے ہر حصے کے عالم
حکم پر مبنی ہے۔ انسانی پہلوؤں میں ہم تو اسے اس کی جہت و ہاں سے شروع کرتے ہیں۔ احمد اکرم
علی اندر علیہ وسلم کی مشیت کے انسانی ہایت کے تمام پہلوؤں کو روک کر دیکھا، ادب تھا، غرضت نہ
رہی کہ کسی غیر و مل کے لیے کئی سے تصور ہے۔

رسالت محمدی کی غایت سے وہ یہ نہیں کہ خدائے کی ایک نعمت جو انسانوں کو پہنچا کر
حق اب بد ہو گئی ہے۔ مگر اس کی مراد یہ ہے کہ اب وہ نعمت جو پہلے تیر خیر رہتی تھی اب اپنے
نور سے کمال کے ساتھ عروج انسانی کے پاس ہمیشہ کے لیے رہ رہے گی۔ غرضت سے کئی نعمت
ہو چکی ہیں مگر ہم مانی حد پر صحت کی بہت سے دہان کر دیئے گئے۔ جس طرح سورج نکلنے
کے بعد کسی چراغ کی ضرورت نہیں رہتی، اسی لیے خدا آفتاب سے ہر وہ دیوار روشن ہے۔ اسی
طرح خدا آفتاب رسالت کے بعد عروج انسانی کسی حد پر ناپاؤں کی محتاج نہیں رہا۔ رسالت

فتم ہیں آپ پر رسالت فتم ہے۔ یہ رسالت باقی ہے جب رسالت کا خاتمہ ہے۔ گیر کو حضرت کے
آفتاب رسالت کو کبھی غروب نہیں کہ نبوت کے کسی مفسد کو کی مروت پر اس طرح اسلام کی
کرنی شیعت دزدی مانجھلی



عقیدہ فتم نبوت سے مسلمانوں کی نداد

اگر علماء اسلام نے اس حدیث کو میرے حد کوئی بنی نہ ہو گا کہ پہلی حق بتاتے ہیں
کہ اب بھی کہ نبوت نہ ہے گی یہ نہیں کہ پہلی اب رسالتیں فتم ہو گئی ہیں۔ اس اب وہ رسالتیں ہیں سے
کسی کا حکم جلدی اور فائدہ نہیں منہم فتم نبوت تھا خاک کا ہے کہ پہلے پیروں میں سے بھی کوئی ۲
نیکے قرہ اب آپ کی حریت کے ماتحت ہر کہ ہے کہ کو یہ وہ وہ جلدی ہے حضرت علیؓ
عید و سلم کی شانِ خاتینف کے وہ پہلو ہیں۔

افسوس کہ کسی قسم کا کوئی نیا بنی پیدا نہ ہو۔

دوم یہ کہ چوں میں سے کوئی اچانے قرہ و آپ کے احکام کے تابع ہر کہ ہے
جیسے سورج کی رات بیت المقدس میں تمام پہلے پیروں سے حضرت کرم علیؓ عید و سلم کے
ماتحت نماز و اذان حق اس آیت ہی تمام اختیار تھے۔

پہلی فتم نبوت کا یہ مطلب نہیں کہ نذر نبوت فتم ہو گئی ہے۔ یہاں ہر کہ نہیں بہ حضرت علیؓ
عید و سلم کی برت پیشہ کے لیے باقی اور جاری ہے فتم نبوت سے سورج سے کہ اب برت کا
خاتمہ ہے خاتم مدین علیؓ عید و سلم کے بعد اب بھی کہ نبوت نہیں سے گی پہلے سے کسی کوئی ہر کہ
اس کی زندگی کا باقی رہنا حضرت علیؓ عید و سلم کی نبوت سے تمام نہیں بشرطیکہ یہ پہلی نبوت اب
فائدہ نہ ہے دوسرے کے احکام باقی کچھ نہیں۔



حالت مخدی کی جامعیت پر دائرہ زندگی کو

پہلے آپ کو حالت آپ کو ذریعہ حیات تک محدود نہیں، بلکہ آبادی تک ہے، اور انسانی زندگی کے ہر وقت کو شامل ہے۔ شیخ شریعت عبد بنزل نظم وقت قیام حدیث تہذیب حقوق احکام سلطنت اس پر قائم ہے بطری کامل اسی دائریہ حیات میں ہے گا ان سب امور میں ہم غرض مسلطہ میں اس کی تعلیم کے تحت ہمیں کسی حدودی کے محتاج نہیں۔

لہذا حوائی اسی عمر کی تعلیم کے ساتھ اس سب کے سب تعلق ہے، اس کے ساتھ ان کی تعلیم کی غرض خود قدر کو تحلیل بخش گئے۔ اس کے ساتھ انہیں پر غرض کے بعد خدا کا کئی ایسا فرقہ نہ آنے لگا میں پر ایمان آنا میں چلنے کے بعد وہی ہر امداد کے لئے ہے غرض خاتم النبیین پر ایمان ہونا ان کا فی ثمر ہے آپ کی غایت میں تائید ہر وقت کی جامعیت ہے۔



خاتمیت کی جامعیت ہر مرتبہ و زمان کو

پہلے آپ کی غایت صحت شریعت تک محدود نہیں کہ آپ کے بعد کوئی تشریحی پیغمبر پیدا نہ ہو بلکہ آپ کی غایت یہ بھی ہے کہ آپ پر تمام مراتب انسانی کی اتالی جائے۔ یہ تمام مرتبہ مرتبہ آپ کو اس وقت بھی حاصل ہوئی جب آدم علیہ السلام بھی، محمد تشریف دہانے کے بعد اس وقت کی حالت تمام دنیا کو کام کا یہ حالت ہے کہ انہیں اس کے خلاف نہ تھا لیکن یہ غایت مرتبہ ختم نبوت کا پڑا شرعی منہم نہیں ختم نبوت کے شرعی منہم میں ختم نبوت ناسی پر بیان آنا بھی ضروری ہے کہ یہ غایت دینی اس وقت حاصل ہوئی جب سب سے پہلے اپنے وقت میں دنیا میں تشریف آچکے آپ کی غایت سب سے پہلے ہوئی، غرض غایت مرتبہ آپ کو شروع سے حاصل تھی۔

ختم نبوت کا معنی لازم یقین کرتے ہیں اور ختم نبوت ختم خلق، ختم رسلت، دین میں سے جانتے ہیں۔ اور اس کا لفظ کفر سمجھتے ہیں۔ کفار اپنی رگ ختم نبوت ختم خلق کے ٹکڑے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم رسلت میں شان جاسیٹ ہے کہ ختم انسانی زندگی کے برسر پر کر شامل ہے۔ ختم زندگی کے ہر حصہ کو شامل ہے۔ مکان، انسانی زندگی کے ہر دائرہ کو محیط ہے۔ انسانی حجاز اور اہم ملک برصغیر سے سرغزوئے ہے اور مرتے دکھانے کے ہر سرحد پر جاری ہے اس میں ان امور میں سے کسی کے احکام کو گنجائش نہیں ہے۔

ایک اہم سوال اور اس کا جواب

سوال : حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ نابت میں تمام رسلت کائنات کی منتہی ہے یعنی تمام امور میں سے کیا پہلے کسی نے کچھ ہی اور ملے کہتے ہیں کہ ختم نبوت کے معنی ایک ہی ہیں کہ ختم آپ کے ہر کئی بھی پیدا نہ ہو کیا وہ صحیح ہیں؟

جواب : ہیں، صورت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا ایک پیغام بھی پیش کیا ہے لیکن اس کی ختم نبوت لائی ہے کئی تہاؤں کی نسبت نہیں کہ وہ دیکھا ہے یا۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ختم سب سے آفریں ہی ہے سب کا کہ آپ پر تمام رسلت کائنات کی انتہائی حد تک کسی دور میں اپنی کاملی کے مشابہت پر اکادم ہوتا۔

خاصیت مرتبی کہ تمام کفر کی کمرانی نہیں صرف، ایمان ہی کھوپا ہے۔ اور ختم نبوت ختم نبوت ہر شخص ہر دور میں ملے گا اس لیے ہر چیز جو بعد دین میں سے بھی گئی ہے وہ ختم نبوت لائی ہے۔ محمد بن نجیم (۱۰۹۱ھ) لکھتے ہیں۔

اذا لم یعرف ان محمدًا صلی اللہ علیہ وسلم فلا یبالی بغيرہ

لانہ من القدر جلیلتہ

لے اللہ شاہ و اللہ شاہ



حضرت مولانا رحمہ کا شانِ خاقیت کا بیان

حضرت مولانا رحمہ (۱۹۱۲ء) صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا کئی کھتے ہیں۔
 بہر ایں خاتم شدت ہو کہ یہ جو درخشاں دو سہ بدو سہ غراہندہ بود
 چو نکلود صفت بدو استودوست لے تو گئی ختم صفت ہر تو استود
 تو جو آپ اس صفت پر خاتم النبیین ہیں کہ علم و فیض کی جو دو حل ہیں کوئی آپ
 کے بار نہیں آ سکا بعد کبھی ختم نہ آئے گا۔ آپ کوئی شجر کوئی فن میں بہتتے
 جاتا ہے تو کیا تم جیسے کہنے کا حق پر یہ حق ہے۔

ہاں آپ کی سرحدی فن خاقیت کا یہ صفت نہیں کہ آپ کی خاقیت زمانی نہیں ہے بلکہ یکتا
 کہنا ہدیت ہے کہ یہ آپ کی خاقیت مرتبی کا ہی اقتدار تھا کہ آپ کو سب سے اعلیٰ میں سمجھا گیا۔ بروہم کا
 ذہن یہاں تک نہیں پہنچتا وہ کہنے میں کہ آپ خاتم النبیین صفت اس میں ہیں کہ آپ کے بعد کوئی
 نبی پیدا نہ ہو گا لیکن ایسی قوم پیدا ہو سکتی ہے کہ وہ آپ کے بعد میں آئے باہت کوئی وجہ ضعیف نہیں اس
 میں اگر ضعیف ہے تو اسی صفت سے ہے کہ میں قدرت پرست آپ کی انتہا پر سے سب سے آخر
 میں رکھا جاتا ہے۔

ہاں ختم رسالت کا یہ انداز کہ ہر کسی کا ہے۔ یکتا ختم ذاتی ہے انداز اس طرح میں
 ہے جیسے چار صابن، سورج، گھر سے بھی خاتم رسالت کمال کی کرتی پختی میں عرفا کہتے ہیں۔

یاد رسول! شرف رسالت ما تمام تو نورانی، پیکر شمس ہے تمام
 ایں کہ تو کردی دو سہ فائدہ کردی منی و خورشید با عاودہ کردی

ہو وہ صرف ہیں اور تم جن باتوں سے کہتے ہو وہ یقیناً حکمی اور تم انہیں
 ایسا کہتے ہو دینوں کے باطن کی غرضی اور اگر یہی کتب ایسی ہے کہ
 ان کے لیے ہر برکت کے قرآن میں ایسا دے سکتے ہیں اور اکثر افراد ہیں
 جو فریضہ و سب سے قریب کے لیے ان کے دین کے گواہ ہیں اور خود ان کے لیے ان کے
 دین کے گواہوں کی ذمہ داری ہے۔

وہ کہہ دے کہ ہم اپنے واسطوں کو واسطہ دار بنالیں۔ وہ کہہ دے کہ ہم
 تمہارے اس واسطہ کو جس نے تمہیں ایک ایسی بات بتلایا جو نہایت اہمال وافی
 ہے کہ تم لوگوں پر ان کے گواہ

یہ غیر لازم ہے بلکہ ان کے لیے جو نہایت کمزوری کا نشان اور شہادت ہے کہ انہیں
 ہے ان کی دینی باتوں میں انہی کے قریب رہنا ہرگز اور ان پر خود سرکانتہ ان کے دین
 کے گواہ ہیں۔



حضرت فاروق اعظم کے ہاں نشانِ راہِ نبوت

قرآن کریم کی روایت اور اس کی تعلیمات میں ہرگز وہ ایک شہادت ہی پرست کے قریب نہ گئے ہیں
 کہ اس میں وہ ایک شہادت کے لیے کتابِ نبوت کے خلاف وافی کے لیے وہ ان کے گواہوں میں گئے
 اور ان کا نشان انہی کے قریب قائم ہے گا قرآن کریم میں ہے۔

وہ کہہ دے کہ ہم اپنے واسطوں کو واسطہ دار بنالیں۔ وہ کہہ دے کہ ہم

تمہارے اس واسطہ کو جس نے تمہیں ایک ایسی بات بتلایا جو نہایت اہمال وافی
 حضرت فاروق اعظم نے صبر و صبر و صبر میں ان کو تہ مبارک دے دینے میں اہمال وافی
 کہیں کہہ سکتے ہیں کہ وہ ان کے قریب رہنا ہرگز اور ان پر خود سرکانتہ ان کے دین
 کے گواہ ہیں۔

انکے اہل النورہ ائمہ یسعی سکھ بنائے۔

ترجمہ: اے صاحبِ رسول تم لوگوں کے پیرو اور پیوندہ لوگ چلی ہی پیروی کریں گے
سُننِ دینی (۱۵۵۰) میں جلدیں جلالہن شاہی سے منکر ہے۔
کان انزل اسلام رسول اللہ صلاۃ علیہ وسلم کل رسول اللہ اسما
انصباہہ وکان اصحابہ ائمہ سُننِ جہدہم

ترجمہ: قرآن کریمِ اعلیٰ حضرت علیٰ ضربہ علم کا نام تھا اور حضرت اپنے صاحب کے نام
تھے اسی آپ کے جوہرِ جہد میں کئے جانے لوگوں کے پیرو ہیں۔

دین اسی سُنن سے جم تک پہنچا ہے جن کیجی میں گو ہم جن عالمیں دین سے متعارف
دیکھیں اور بد سوچیں کہ کتاب و سنت کس قسم کی بن تیو صدیق ہیں کن کن شاہزادوں سے گزرتے
ہم تک پہنچا ہے تو یہ ہے کہ کتاب و سنت کی دولت صرف ممتاز سے ملے دہم بیکر کی اس کے
پے سُنن است پر گہری نظر رکھو ہے اعلیٰ حضرت علیٰ ضربہ علم کے مولد اور اپنے وقت کے بہترین
مہاراجن اور کے بننے والے تھے جن کی رعایتی۔

واصلہا علمتین امامنا دلچہ لڑکان ۱۶

ترجمہ: اور ہمیں پہچان لوگوں کا چیرا بنائے۔



امام بخاریؒ کے اُن قسملیہ امت کی اہمیت

صحابہ کرامؓ کے بعد تابعین کرامؓ اور ائمہ کرامؓ کو علمِ حق تعالیٰ کی مدد سے ہی نئی مسابہ کریم جن تکین
سکھوائی امام تھے اور یہ ان کے تابعین اور پیرو تھے پھر ان تئیں کی یہ دعا ہے اللہ دینِ علم و تقویٰ
کے جن مہملین کے ذریعہ خدا اور حق سسل پتار پر حضرت امام بخاریؒ قرآن کریم کی اس دعا کا مائل

نہ مری نام ملک کتاب گنج ۱۷ سُننِ دینی جلد ۱۸

ہی لشکر میں بیان فرماتے ہیں یہی تسلسل دین ہے

مندی حسن قبلہ و بقندی بن من جدنا

ترجمہ: جو ہم سے پیسے گرسے ہیں ہم ان کی پیروی کریں اور جو ہم سے بد آئیں
وہ ہماری پیروی کریں۔

اسم ایک نہ حقیقت ہے جو موضوع دایلت میں نہیں ہے بلکہ اس میں بھی ہر دور
میں واضح رہے۔ صرف قتل میں ہیں۔ اس کے عمل میں بھی تسلسل سے چلا آیا ہے۔ قرآن پاک سرچش
علم ہے۔ گناہ موت کو توڑ دینے کے ہم اس کی صحیح وضاحت نہ پا سکیں گے، مگر اس کی اعلیٰ تفسیر و علم کی
تفسیر دہشتی ہے۔ مگر جہاں تسلسل اس کا پسواؤ نہ ہو سکے گا، اس میں صرف صحائف علم میں نہیں صحائف
احمال میں بھی تسلسل ہے اور یہی تسلسل جو ایک نہ حقیقت ہے



حقیدہ فقر نبوت کس مذہب میں جو تک پہنچا ہے

فقر نبوت کا یہ مطلب نہیں کہ نبوت فقیر ہوگا، بلکہ اس کی ذریعہ و سبب نبوت پیشہ کے یہاں
اور ہمدی، مدی ہے جو کبھی فقر نہ ہوگا، فقر نبوت کا مطلب یہ ہے کہ سبب نبوت کا اختتام ہے۔ اور
فقر نبوت کے بعد سبب کی فقر کہ نبوت نہیں ہوگی۔ پیسے کی کوئی ہوتو اس کی بند نبوت کا
محرز نہ کہ نبوت سے کوئی اقدام نہیں، ہم نبوت کے لئے کوئی حد پر فقر نہ تھیں لیکن اس کی
نبوت کو بالی اور ہمدی سمجھیں، اس کی نبوت پیشہ کے لئے نبوت اور ہمدی ہے، ہر طرف اس
نبوت حضرت کی یہ سنت رہی ہے کہ سیر و مسافری بیز سبب فرماتے ہیں، اس میں کہ لے بھی نہ کر
خفی و رقت و سوز میں اس میں سبب کے نبی اور سبب نبوت اور سبب نبوت میں سبب نبوت و سبب نبوت
اس میں نبوت کی ابتداء حضرت تا جاہل دین کی نبوت سے ہوئی تھی، اور اس میں سبب نبوت کا اور سبب نبوت

قیامت کے وقت جس جس کی عمر ختم ہو گئی ہو اس کی بخت نہیں۔



ہمارے کام امت کی ذمہ داری میں

تقدیر خیریت کا کام ہمیں ہمت میں ختم کر لینے سے پہلے ہی ضرور کا حکم دیانت کرنے کے لیے مستعد و انتہائی کام چھوڑ دینا کہ قرآن کی مخالفت کا کام مانعہ نہ ہو سکی کہ اللہ کے درخت کیڑے قہر سے لڑیں، خدا کی بخت ماننے کی منت وہاں کام کریں گے کوئی ایسی صورت نہ ہوگی جس کے لیے کسی نے نیکی کا بخت چھوڑ دیا۔

انفیت میں ضروری رسوم کی ختم نہ ہونے کا نتیجہ ہماری ہمت کی پسندیدہ بات پر چھوڑ دینا ہے اس سے ہمیں دین کا سرکام نہ ملے، مگر رحمت کے سایہ میں ہمارا منت کہ یہ غلے پہلے ہو گیا ہے اپنی اپنی ذمہ داریوں میں کریں گے، نہ کہ کوئی کام باقی نہیں رہے کہ کسی نے نبی کی بخت چھوڑ دی۔

حقیت ختم نبوت کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ پانچویں صدی میں سے لے کر کوئی پہلو نہ ملے، یہاں تک کہ امت کا ختم نہ ہونے کا یقین رہتا ہے کہ اس میں مانعہ نہ ملے، نہ تو انہیں یہاں منت ہی بن کر رہا ہوگا، نہ بن کر نہیں، کیونکہ یہ وہ نہایت گہرا کام ہے جس میں کسی حد تک کے پھول نہیں آیت ختم نبوت میں اور حدیث میں بھی ہے کہ اس پر حقیت ختم نبوت چھوڑ دینا اس یقین اور تقویت کے مسئلہ پر کام چھوڑ دینا ہمت میں بھی کوئی حد ماننے نہیں ہوئی اور کہ سنو اس طرح اپنے بخت میں بھی کوئی حد نہ ملے گی، بلکہ واضح ہے کہ



لے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبطل ذناب الساعۃ کما ینزل جمیع النجوم۔

و جب تم کوں نہیں اس کی پہلے وہ حواریوں میں اپنی بات کرتے ارمان کے بغیر اپنی بات آگے پہنچاتے تھے

حضرت علیؓ کو یہ علم آئے تو آپ نے اپنی بات بھی اور ایک نئی امت بنائی پس ان سے ان کا نا بنیڑ کہیں اور ان کو اپنے گروں کے شریک دیں اور ان کو کہا کہ تم بہ صوت برحق کی امت میں نہیں دیکھنا کہ ان کا کب تم صوت جہلی کی امت نہیں ہو۔ آپ سے جو جماعت بنی ان کو مسلمان کہو اور اپنی امت قرار دیا

مرزا حوتم محمد نے یہ جوئے بہت کیا تھا بتوار میں وہ بھی اپنی منہج پر چلا پہنچائے اور ان کو مسلمان سے مجبور کر دیا ان کا سرکاری کاغذ میں منہج و مرد شہیدی کر لی اور اپنی امت کا نام احمدی رکھ دیا اس نئی جماعت جانے پر علانہ اسامی نے اس پر کوئی گرفت مذکور و غیرہ مرد شہیدی کرانے پر ان کے خوف کوئی قرار دیا ہے کی

انہی اپنی جماعت پہلی جماعت سے کہہ کر علانہ کہتے ہیں اس پر مرد صاحب کہتے ہیں۔

و آخر نبوت کا دوسرے کے گاہ اس دعویٰ میں خود ہے کہ وہ سدا کی جیسی کا قرار

کے سے مدینہ بھی کہہ کہ قرآنی کی طرف سے میرے پر وہی اہل پر آتی ہے

و نیز خلق خدا کہ ہم سدا سے جس پر خدا تعالیٰ کی طرف سے نازل ہو ہے اور

ایک امت بنا دے جس کو نبی سمجھتی ہے سدا کی کتاب کہ کتاب اللہ تعالیٰ پر

مرزا صاحب نے اپنی امت کا نام جماعت احمدیہ رکھا اور ۱۹۰۱ء میں حکومت سے درکار

کا کہ ان کی رسوم شہیدی ایک گجہ جماعت کی حیثیت سے کہہ دے۔

مرد غلام محمد نے دیگر مدینہ نبوت کا طرح ہر طرح یہی سدا سے الگ اپنی ایک جماعت

بھائی اس میں کھانوں سے کوئی زیادہ اگھیز نہ تھا ایک شخص نے نبوت سے یک نئی امت

کا اقرار کیا

نہ آئندہ گاہت اسامی

قادیانی مسلمانوں سے کب اُلجھے؟

مرزا صاحب کی سرچ نے یہ ایک حقیقت نکالی اور سچے سچے پڑھنا تک ضرور دیکھا۔

○ تم مسلمان نہیں رہے مسلمان مہنت نہ رہی۔

① اُنٹ سسٹر کے ہم کام نہ بنیں کڑی جماعت نہیں رہی۔

② بروگ بے نہ کا صحابہ برا نہیں کہتے نہ مسلمان نہیں۔

③ میرے مخالف وہ چھوڑ کہہ نہ رہی۔ سائن کی حد تک نہیں ہے چڑھی۔

یہ تمام باتیں قادیانیوں کے گھر پر چلائے گئیں کہ ان کے گھر سے نکال دیا جائے۔

اس سلسلہ سے اس کا نام مل چھینا بدل گیا ہے اور ایک فیضی قلم کشوں مسلمانوں کو دانت بوسہ

کے پیر نکال دیا ہے۔

اس میں عداوتیں قادیانی مسلمانوں کے لئے ہیں مسلمان قادیانیوں سے نہیں، انجس ہے

جس میں آل پانیز حکومت سے عداوت ہے کہ یہ ہے کہ مرزا غلام احمد کے پیروں کو ان کا ایک خط

جماعت کے Statute پر سے آدھ بھٹ دھت ہو جائیں گے نہ اعلان کیا۔

دنیا کے مسلمان جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغمبر مانتے ہیں وہ مسلمان ہیں جو حضرت محمد صلی

اللہ علیہ وسلم کے بعد مرزا غلام احمد کو نبی مان کر مسلمانوں سے جدا جماعت، عداوت کے غرو ہیں۔

اس خدمت میں پاکستان میں چاروں اہل حق کا ورد ہے گا۔ یہودی و عیسائی ہر مسلمان

اور قادیانی۔ جس طرح عیسائی نہیں کہتے کہ ہم یہودی ہیں۔ وہ ان کا اپنا جو دشمن کہتے ہیں۔

مسلمان نہیں کہتے کہ ہم عیسائی ہیں۔ یہ یہودیوں اور عیسائیوں (مصلحتی) کا وجود تسلیم کرتے ہیں اس

طرح کا دین نہیں کہہ بھی چاہیے کہ اچھے سے پیچھا نہیں آخروں کا جو دشمن کہیں کہ دنیا میں

یہودی بھی ہیں عیسائی بھی ہیں وہ مسلمان بھی ہیں۔ یہ بات کہ خدا فلاں فلاں نے ظلم ہے کہ وہ کہیں

کہ دنیا میں یہود و نصاریٰ دو امتیں تو یہودی ہیں لیکن مسیحی مسلمانوں کو نہیں نہ صرف یہی بلکہ ان کا

لیکن جماعت نہیں، انڈسٹری کا ایک میگزین پرکتے ہیں، ایک سٹریٹ نہیں، قطروں کا انہم صیہ اسی صفت میں پرکتے جک اس کا اصل ایک طرف ہیں ہر

سہ ماہی چودہ سو سال سے اس ایک محلے میں بچتے چلے آ رہے ہیں جیسے کہ کئی
 اور یا اگر وہ اس محلے کو چھوڑ دے وہ کوئی نئی جگہ کا متفقہ نہیں ہو سکتا۔ قادیانوں کی اپنی حکومت
 بھی اکائیوں سے کہ وہ اپنی تہذیبیں اور اس سکیم پر دس کے صرف اسی ذمہ سے ہمارے چودہ سو سال
 کی شامزورہ نئی جگہ کی اگر تبدیلی کی توقع نہیں ہو سکتی

[illegible]

خاندان کبیر ہمارے صرف تینوں غلام ہیں۔ سب سے اہمیت یہی ہے کہ ہم سودا کی حربہ کو اپنا بنی کر گئے ہیں۔ برسرِ زمانہ اب یہ سب سے ننگہ کے لیے وہ لایا ہیں ہے کٹر ستن نہیں ہو سکتی یہاں ہی میری کہنے کے لیے داخل ہوا۔ دیکھ کر میری کہنے کے لیے کل بچا کا تھا۔ حالہ الخضر و حق البطلان کی کہانی پہلی سند ہے۔ حضور ختمی مرتبت کے بعد اگر کسی مذہبی کا نام لانا چاہئے تو سراں پیدا ہوتا ہے کہ وہ کہاں سے ہے۔ اگر وہ بچہ نہیں ہے؟ ایسے بچہ کیا صاحبِ عرب اس کے گھر سے کچھ کٹر ستن نہ بنا۔

ہو گیا یہ ترکان کا کٹوا اٹھا نہیں۔

انگریز ہندوستان کو کہیں وہ خد ہی تھیں دینا چاہتے تھے جو کہ مسلمانوں کے لئے
 سود مند نہ ہو مگر اس سے صحت اس لئے کہ وہ یہاں کے مسلمانوں کا ایک دھارمہ پیکار کریں
 مسلمانوں کی امتدادی حرکتوں سے ہندوستان مستقل ہو جائے

دینا ہے یہاں جس پر کن فیروز ملک کی ساری ہے جس کی شہریت اور فائنٹ ٹائٹل
 — ترکستان کے نام کی کہ ہندوستان کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی
 ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی
 کہ ایک دھارمہ پیکار ہو جائے جس کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی

ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی
 ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی

ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی

ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی

ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی

ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی
 کہ ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی

ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی
 ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی
 ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی

ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی

ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی ہندو کی

صحابہ کے اس ایمانی اہم واسطہ کا یہی شرکت نے سنو ختم جنت میں کسی مفاد پر بگڑا ہے۔
 وہی سہ پر سنو اسہم کے بنیادی حقائق میں بغیر کسی تبدیلی، تخصیص کے آگے منتقل ہوتا ہے اور جو یہی
 مسی سلاسل کے یہاں منزل کے ہامش میں ملتی نظر کر کے ایمانی جواب دہین کی مدد یا کسی
 منہجت حاصل کرنے کے خواہشمند ہے ہم سلاسل میں کا ٹکڑا پر لے لگے یہاں تک کہ سلاسل اگر کسی
 اللہ کا یہ وہب کے آگے جی بند یا منہ پڑے سہل پر سنو ختم جنت میں یہی مدد کا ایک باہمی
 موضوع بن گیا۔

ایران میں یہیانی تخریک

ایران میں جبر کی حرکت کا ہمارا دست دھن دھن دھن ہے وہاں کی ملتی تخریک کے نفس
 کی۔ ہر زبان ہوا لشکر وہ ہر زبان کریم ہر ختم خیر حلالی لشکر وہاں کی ہمت عدالت
 پر انہماک ایمان کے ہمارا دماغ ہے اگر وہ کیا کو یہاں لشکر کر فی لاشع کے ہر وہب وہ سلاسل نہیں
 ہے نہت جہل سے اب ہر وہب کہ قوم بل گئے وہ لاشع نہیں ہا بلن جانے کے ہر وہب وہ اس
 پہلے بل کی امت میں نہیں ہے یہی کے گرد وہ پہلے جیسے گئے وہ اس کی جنت سہل دانت پر
 اب بھی تخریک کے اقتدار سے پڑ جتہ رگتے ہیں۔ یہاں پہلے ٹپ کر دسلاں کچھ میں دہے
 ایک سلاسل لگتے ہیں یہاں تک کہ اس سلاسل سے جبر کی تخریک سلاسل کے لیے پیدا شدہ دین
 کی سہل جہل روم کھنٹی۔

یہ سنو نیک یہاں جنت کا پائنت سے دیاں نفس ہے یہاں تک

طہر اسہم سے ہاں ہے لیکن نہ فرزند کہ (کھیا نیت) اسہم کی ہند

نہت اسہم نہ کہ تخریک ہاں پہنم رکھی ہے لیکن ہاں وہاں اسہم

تھے وہ ختم خیر حلالی کا کر پڑتے تھے وہاں کی جی لاکھ تھے وہاں جو تخریک نہاں وہاں
 ہامش نہت کا ختم میں سے یہاں ہے۔

سلمان: اپنی مددگار کی طاقت کو دیکھ رہا ہوں۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے
مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔

پری: جیسا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ وہ انگریزوں کی بادشاہت کو اپنے
مردانہ طور پر دیکھ رہی ہیں۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے

مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے
مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے

مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے
مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے

مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے
مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے

یہ صرف علمی قسم کے اختلاف نہ تھے

مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے
مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے

مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے
مردانہ طور پر استعمال کرتی ہو۔ یہ تو بڑا عجیب ہے کہ وہ اپنی طاقت کو اپنے

حکم جہاد کب روکا جاسکتا ہے



مسلمانوں کے جذبہ جہاد کی روک تھام

مرزا غلام احمد دہلوی نے :-

- ① بچے انگریزوں کو روکا لی حکم اولیٰ جہاد حکم کی علامت میں داخل کیسوں کی علامت کو فرض کیا۔ دہان کی مخالفت کو حرام کہا
- ② پھران کے سہانت بلکا کر، انہیں مسلمانوں سے علی گڑھ کی تعبیر کی
- ③ جہاد نہیں سہ سہانک کے مسلمان محکوموں کے جہاد میں ہر وقت کی بہترین غلطی قرار دیا
- ④ جہاد ہیچ دجے نہ کر اٹھتے سے الہام ہر کے، انگریزوں کی علامت کو مذہبی غم کہا
- ⑤ جہاد اسلام کے مسند جہاد کے نہت ہونے پر پختہ نکال ہے اس سے ایک بدترین عمل قرار دیا۔



مسیح کی آمد پر جہاد کا اختتام

اسی کیفیت میں مسیحیوں نے مسیح کی آمد کے غم کو لے کر مسیح کی آمد کی صورت غلطی آتی تھی۔
 یہ صورت میں مسیح کی آمد کا نسل و نسل و قیامت سے ہے۔ مسیح کی آمد پر لڑنے کا منہ پھینک
 دی جہاد کی مسیحیوں نے مسیح کی آمد کے غم کو لے کر مسیح کی آمد کی صورت غلطی آتی تھی۔
 مسیح کی آمد کے غم کو لے کر مسیح کی آمد کی صورت غلطی آتی تھی۔
 مسیح کی آمد کے غم کو لے کر مسیح کی آمد کی صورت غلطی آتی تھی۔
 مسیح کی آمد کے غم کو لے کر مسیح کی آمد کی صورت غلطی آتی تھی۔
 مسیح کی آمد کے غم کو لے کر مسیح کی آمد کی صورت غلطی آتی تھی۔

اب غرضت یہاں بلانڈ رہ چکا صرف ایک ہی صورت پر چکی تھی کہ اس بطلانی دور پر
مقرر کر دقت مسیح فرمادیا جائے۔ تاکہ جہاد کے بحر فلاح کا طمان کیا جائے۔ انگریزی حکومت کو
غرضت تھی کہ اس وقت صورت مسیحی ہی مریم نزل فرمائیں۔



یسع ناصری کا انتظار نہ کرنے کا پروگرام

شادی فیصہ اٹلائی پروگرام کے تحت نہیں ہر گھس بے غیر یہ چلی کس وقت کوئی
مذہب یسوع ابن مریم کے نام سے کلا کیا جاتے صد جن آیات خدا مابین میں منوٹ میں ہی مریم کے
قریب قیامت میں کہنے کو فرمادی گئی ہے ان کا مساقی سے فرمادیا جائے۔ وہ ٹیل مسیح کے نام
ہے جہاد ہے۔ اس یکم کے بعد جو ہی تک پہنچا میں مریم کو لایا جائے تاکہ کسی کا اختیار
ہائی نہ رہے۔ اس وقت کے جہاد کا شہاں ملیر مسیح پر غلطی کہنے میں کوئی کار عملی نہ رہے۔

لہذا مابین کے اس موضوع پر شادی کی کتاب خزانہ کے خیر میں یہودی بن کا خود ہے۔

کہا نہیں تھا کہ میں دیکھ کر کھلا کہ	کہا نہیں تھا کہ میں دیکھ کر کھلا کہ
فرما چکا ہے سید کریم	فرما چکا ہے سید کریم
اب آگیا مسیح جو دین کا نام ہے	اب آگیا مسیح جو دین کا نام ہے
لوگوں کو یہ بتاؤ کہ وقت یسوع ہے	اب جگہ مہربانہ عالم مدینہ ہے

(میر تقی میر کا شعر)

نہ میں نے ہرگز نہ دھڑکی نہیں کیا کہ میں مسیح ہی مریم ہوں۔ بکری لانت و سلت یا اللہ ملے علیہ
یہی شائع ہوا ہے کہ میں نہیں ہوں۔ (انکار و نام نہان) یہ ہے ہم غرضت جہاد و جہاد کا
خود کہتے ہیں۔ اللہ یاد رکھنا کہ میں جو جہاد کا سہو ہے میری نگاہ میں اس سے بدتر اسہم کہ بنام
کہنے والا اللہ کی سہو نہیں دے تیغ و سلت جہاد کا ہے۔

مثیل مسیح بننے کے لیے اس وقت حضرت مرزا غلام احمد قادیانیؒ اور کوئی شخص استاذِ دولتی کہنے کے لیے تیار تھا تو وہ غالباً یہی کے نام یا لیکن اس میں پھر مرزا غلام احمد کے ہوتے ایک شکل یعنی وہ یہ کہ اس کا کرکیز اس طرح کا ہوتا نہ تھا کہ سے ایک ہی شکل بن کر پیش کیا جائے۔ اس میں مرزا غلام احمد اپنے کو ترک نہ چھوڑ کر کے انہوں نے بیسوا کیا کہ حضرت عیسیٰ بن مریم کا کرکیز اس قدر گناہاں بتایا جائے کہ لوگوں کے لیے پھر مرزا غلام احمد کو شیخ مسیح ماننا زیادہ مشکل نہ رہے۔



حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کرکیز پر غلطی

مناہم کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کرکیز اور چال ہیں کہ اس انداز میں چلیں یا کہ اس میں چلیں چلنے کے لیے وہی دکھائی چال ہیں اور کہہ رہے ہیں اصل مسیح سے کچھ نیچا اور نفرت کرنے لگا۔ ان خصوصیات کے باعث پیچھے صفات مسیح کا سنہ کرنا بنا پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کرکیز چال ہیں اور شرافت پر فخر مند تارینا جسے اس سلسلے کی ایک کڑی ہے بہتر شیخ کہنے کا اصول تھا اور ہم وفات مسیح کا عقیدہ ان کا سرکاری دعوئی تھا۔



وفات مسیح سے مثیل مسیح کو اس اہمیت میں لانے کا اختتام

اس کے بعد مرزا غلام احمد کا دھنسنے کو میں مثیل مسیح ہر سکھ کر سامنے آئی اور مرزا غلام احمد نے اس میں اتنا بھست لگا کہ حضرت عیسیٰ پر بھی اپنی اہمیت کا نشان کھدایا۔ ایک منہم کہ مسیح بشارت آدم عیسیٰ کہا است تا نبیہ ۱۰۰ ہر منہم اور اس نے روکا کیا۔

انہی منہم کے ذکر کر چھوڑ رہے ہیں بہتر غلام احمد ہے۔



اس تحریک میں فقہ فہمی اللہ کی پہلی آمد

جب سزا اللہ امیر لے اپنے تئیں سچ و سچ و سچ دیا اس کے بعد کہ اس میں سچ بن کر رہے آنا تھا وہ جس ہی ہیں۔ تو یہ سوال تھا کہ سچ تو ہم کہ جسے چاہے چاہے اللہ کے ہاتھ ہی آتے ہی گزرتے ہیں۔ ہر وقت نافذ ہوتا ہے۔ اس لیے اس میں سچ کر ہی اللہ قرار دینا بھی ضروری ہے اس کا روضہ پر ہو کہ حضرت علیؑ اللہ علیہ السلام سے پہلے کہ نبوت یا اللہ کی شخصیت نہ تھی کہ اس کی آواز مافیٰ پرستوں کی عزت اور بحث نہ آئے اس کا سفر ایک جہ کہ یہ اس کا شخص بنا۔ اس سے بڑھ کر نبوت کے مسئلہ میں بھی نہ ہو کہ جو سچ ہو ہی ہوئی



عقیدہ ختم نبوت میں ترمیم کا آغاز

یہاں پہلے کہ آمد مافیٰ سے ہی عقیدہ ختم نبوت کے منافی نہ تھی اس لیے کہ وہ ختم نبوت کی شریعت سے پہلے کہ نبوت یا اللہ علیہ السلام پر بھی وہ ختم نبوت کو ضروری نہ کریں گے۔ جبکہ نبوت ہو کر رہیں گے۔ مگر چونکہ میں نہ کہ ان سے پہلے کہ ایسی حالت ہو جو ختم نبوت کی پہلے کہ نبوت یا اللہ علیہ السلام کے تصور مافیٰ پر اختلاف کے باعث نہ بنے پہلے کہ وہی ختم نبوت کے اس ختم نبوت کی نبوت کا تصور نہ تھا۔ نہ کوئی عقیدہ نہیں رہتا تھا۔ اس لیے ان حالات کے سرے پہلے کہ انہوں نے سید کے گورنر ختم نبوت کے دعوے نے نبوت کو کہہ دیا کہ مافیٰ سے پہلے کہ وہی ختم نبوت کی ترمیم کے لیے یہ وہی حالات ہو رہے تھے۔ ان میں پہلے کہ وہی ختم نبوت کا تصور ہی وہی کی صورت میں جاتا ہے۔ تو سب حکومت نہیں ہوتے۔ بلکہ ہر جگہ حکومت ہی ہے۔ لیکن اس کی حکومت وہی نافذ نہیں ہوتی۔ نہ کہ وہی وقت کو ضروری نہ کہ ہے بلکہ ختم نبوت کے ختم نبوت کے لیے ہو کر رہے

○ ۲۔ اہل حق و عیادت کے برے بچے کو نئے بچے کے پاپا ہونے کی بجائے

[illegible]

یک بن خدا کا معنی ہے کہ ہرگز یہ ایسا کتبہ نہیں ہے کہ بن خدا کا معنی ہو
کہ خدا کا محبوب ہے اور مرثیہ خوب پاپا (پیش کشی)

اس سے یہ بھی پتہ چلے گا کہ اللہ کے جس نعمت ایک کچھ جس سے وہ نعمت ایک ہی ہے وہی ہے جو خدا تعالیٰ کا ہادی صلی اللہ علیہ وسلم ہے جسے کہ اپنی نعمت کا کمال داخل نہیں
ان شاء اللہ حیث یصل و سالانہ قرآن پاک کا نسخہ ہے۔

نبوت کے دعوے پر دل کا ایک زیادہ

معاذ اللہ ہم جس کی اس حق شریعت سے جدی دلدادہ ہیں اگر ان کے اپنے اس قسم
بہت پرکھ دینے کے لئے دل کی خدمت کر چکے ہوں گا پہلا مشہور شخص ہے آئینہ
قادران کا یہ شخص بھی اس قسم سے بڑھتا ہے۔

ان دنوں کا حرم کہ مشافہہ کا یہ ایک عجیب استادوں کا چکر بچا ہوا
خدا کی رحمت ہے کہ یہ نہیں ہو گئی ہم کہتے ہیں کہ اگر غیر شرعی جہت خدا کی رحمت ہے تو شرعی
بہت بھی تو کئی رحمت نہیں بلکہ کیا نہ ہو گئی۔ مگر اس رحمت کے بندہ پہلے کے نام پر
بھی تاجر ہو کیوں کہ ان کی سفین کے پاس ایسے چند علمی مشافہوں کے سوا کئی علمی مشافہوں ایل
موجود نہیں۔

قادرانوں کے ترکش کا آخری تیر

لکھنے کے ہندو گن کا سامنے کی چند خدمات ہیں جن میں ازمداد میں ہر ملامت کے
پیش نظر پہچانے کی آمد کر اس شخص کے ساتھ کہ وہ حضرت علیؑ پر دلوں کی نسبت منورہ کے
اور شریعت محمدیہ کے تابع ہو کر ہے۔ انصاف میں شریعت محمدیہ کی اہمیت کے خلاف قرار نہیں
دیا گیا جن خدمات میں ہم نے ان کو عین سکون نہ ملتا کہ جسے ہم نے ان کی سفین میں نہیں انصاف میں
شرعیہ و علم کے ہر شعبے کے پیچھے پہلے کے دلائل بتاتے ہیں۔ اس کے انصاف میں شریعت محمدیہ
کا غیر نبوت نہایت کے خلاف نہیں کہتے مگر وہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ اس کے ایک ایک ہیں ہر
ہیں پیر کے لئے ہیں۔

○ حضرت محمدؐ پر نبوت کے بارے میں شرعی حق کے اس مسئلہ میں ہر پہلے کے

○ اس کے بیان دربان سے تفریح میں عنایت میں ہیں سرگرم کا کئی ذکر نہ ہو جیسا کہ مصلحت بہر حق کے
 طریقہ مصلحت کی حمایت، علامت سے پہلے بیان دلائی جہاں تفریح کرنے کے بعد ساتھ ہی یہ لکھ دیا
 ولذا انظار الیٰہ فی حبیبہ اس روایت میں عنایت میں کی آمد ثانی کو لفظ رکھا گیا ہے سو
 اس میں کسی نئے نبی کی پہچان کی یہ بات کی خبر نہیں ہے عنایت میں کے آئے کا بیان ہے، اسی طرح
 عالمی تبدیلی کے سرورعت کبر میں جس میں اس شخص کی آمد کو جو آپ کی شریعت کو شروع ذکر سے آپ
 کے خاتم النبیین کے وقت نہیں کیا، وہ اس تالیف کے طور پر عنایت میں عنایت حضرت عنایت عنایت ایسا
 کے نام کو دیتے ہیں کہ اگر حضرت عنایت برہم منہ کے بعد نبی ہو سہرے تو انہیں نبوت
 حضرت کی، خلف کے پہلے نبی جس طرح امت حضرت میں عنایت حضرت ایسا کہ پیچھے نبی
 اہل حق، انصاف کے بعد کسی کو جہاں کے کہ غیر نظر ہی کہلاد ہو یہ یقیناً اہمیت خاتم النبیین اور
 حدیث لایا جہاں کے نواف ہے۔

○ اس میں من اجلانہ نبوت (پیچھے سے غلب) یا جس کا اہمیت نبوت کے لئے کا بیان نہ
 ہو کہ جس طرز امت کے حسب نبوت اس کے خبر ہو جیسا کہ سطح اکبر کی الدین ابن عربی اور حضرت
 امام ربانی عبد الوہاب ثانی کی سحر ہدایت میں اس سطح میں بشرت پاتے ہاتھ یا جس کا اثبات
 ظاہر کرنے کی خبر ہو مجددی۔

○ اس کا غیر تشریحی نبوت کے عنایت علی طریقہ دوم کی ختم نبوت دانی سے متصادم نہ ہو
 کی صورت ہو یہ وہ کہ اس کے سبب میں تو ختم نبوت مرتبی کا ذکر ہوا ہے کسی نئے غیر تشریحی نبی
 کا جہاں سے جہاں متصادم کیا گیا ہو اور اس سے اس طرح سے پیش کیا جائے کہ کسی غیر تشریحی نبی کی
 نبوت حضرت کی ختم دانی کے خلاف نہیں ہے حضرت علیؑ کا ختم نبوت کی بات ختم نبوت مرتبی کے پہلے میں
 کوئی گنا ہے جہاں دینیاتی خیانت کے طور پر ختم نبوت ملاتی یا اگرچہ میں کہتے ہیں کہ کہتے ہیں کہ مرادنا
 کہتے ہیں کہ اگر ضرور کے بعد کوئی نبی پیدا ہو کہ اس سے آپ کی ختم نبوت دانی میں کوئی فرق نہ آئے گا
 (۱) تفسیر انصاری میں ختم نبوت دانی کا کوئی ذکر نہیں ہے بات بدل کہ لوگوں کو متصادم دینا یہی قرآن و حدیث

۱۰۰
 جو جتنا ٹھیکہ رکھنی کھلی مہارت اسے ثابت ہوتے ہیں مثلاً بہت سے نہیں کہ ختم نبوت مرتبی
 کن بات ختم ہوئے، نوافی پر نگاہ انداز ہی پر کفر و سہم کے فاسے قائم کر رہے ہیں تسلیج بہت
 کے لیے یہ چار باتیں واضح طور پر ذکر کر دی ہیں

○ اس نئی تشریح نبوت کے اختتام کی ضروری و ملکی خبر نبوت نفاذی سے متصادم نہ ہو سکے
 درست بھی موجود ہے

ابن ہر شریوں کے ساتھ آج تک مدنی سہیں، جلتے نبوت کے ثبوت میں یکہ ہاتھ
 بھی ہے، دعویٰ کے مطابق ہنڈ نہیں کہنگے ہیں، اصناف چھوٹے ذمہ داریوں کے کئی استہان کا
 جواب نہ بخاریہ کہ دی اپنے دھم سے ہی کہیں صفت میں پیش نہ کر کے، اس کے پاس اپنے
 دھم کے مطابق ایک بھی دلیل سجدہ ہر قوم و معاویہ کے در کی جواب نہیں ہونا، تاہم غلط
 عام اس تمام بحث کے لیے ہنڈ تشریحات کی بنیاد ہاں فاضل انداز میں جتنے قارئین ہیں، اللہ ان
 استقامت کا اپنی طرح تمدن پر دیکھ کر دیا گیا ہے، جن کے پہلے پر مرزائی و گہجے بھانے
 نام سلا نوز کی خارج ایمان ہے جو آمد ہو گئے

وہاں یہ اصلاح و اصلاحی قیام اللہ علیہ توفیق و طلبہ واجب

مناصب نہ چکا کریم سنو ختم نبوت پر بحث کے لیے پیچھے کہ مزاہم اس کا بھی تذکرہ
 کر دی جو اس حد میں اس مسئلے کو حل کرنے کا باعث بنا

مرزا غلام احمد قادیانی

مرزا غلام احمد اپنے مختلف طریت قرم و پیرائوں کے بہتے میں گھٹتا ہے ۔
 میرزا غلام احمد میرے دھوکا ہم غلام احمد قادیانی اس کا نام صاف ہے اور
 پروردگار کا نام گل محمدی تھا ۔ میری پیدائش ۱۲۷۵ھ یا ۱۲۷۶ھ میں سکس کے
 انگریز حکمت میں برٹی اور میں صفا میں سلاہیں کا یا شریک ہیں میں تھا
 اور ابھی دین دہشت کا عقائد ہوتا ۔ میری عمر مرزا پرنسپل یا پرنسپل
 ہیں کا پہلی جب حضرت احمد صاحب کا انتقال ہوا ۔ میری زندگی گریب
 گریب پچاس برس کے زیر سایہ و پردہ رکھ کر کے گزری تھی

اس امرت میں مرزا صاحب نے پہلے پرنسپل امتیاز احمد راجہ میں ذکر کیا ہے
 ۱۸۸۹ء یا ۱۸۹۰ء ذکر کیا کہ میں نے مرزا پرنسپل پرنسپل قسین کے عقائد رکھنے کا دعویٰ دیا
 و انکار کیا تھا کہ ہوتا ہے جب میں نے کتبہ احمد قادیانی پر بات کہہ کر پھر کے عقائد
 نے اپنی عمر کا حصہ بھی ذکر کیا ہے جب پھر ہے آپ کو سنبھال کر دیکھیں میں داخل ہوتا ہے
 اس عمر میں پندرہ یا پچاس سال کی یاد میں ہے کہ میں نے لکھی کہ میں نے باقی میں رہتا ہوں یا پچاس سال
 میں نے پہلے اپنے اس بات ہے لیکن پندرہ سال ۔ یہ ایک صحت و قیاس ہے میرے
 اس وقت میں نے ایک گھنٹہ میں برقی جب نہیں پچھتے کے قریب چلے مرزا صاحب نے
 اپنے ذکر میں پرنسپل کی قرین میں اپنی عمر ۷۵ میں سلاہیں احمد قادیانی کی ذکر کیا ہے اس سے
 یہی عمر میں تھا کہ مرزا صاحب کی عمر پندرہ یا پچاس سال یا ۷۵ میں ہوئی تھی سلاہیں
 مرزا صاحب نے اس مسئلے میں دیکھے کہ کتبہ احمد قادیانی ہے یا نہیں سلاہیں ۔ اس عمر میں عمر

رجب گریبان فریستند تک نہ تھا تو بھی ابتدا قاضی سے ایک شخص را
اشخاص وہیں سے اگلے آئیں گے

مرزا غلام احمد بہانہ کی اس شہادت کا مصداق شہوہل پہلے غلام احمد سیلوی وغیرہ
اس شہادت کا مصداق، ہم دیکھیں کہ غلام احمد نے کبھی سے بڑی اسٹریٹ فرود تعلق
اسے ہلیم ہاؤس میں بڑے غلام احمد سے جڑا ہے اس کا مصداق ہے
مرزا غلام احمد کہتا ہے۔

میرے پاس فارسی ہونے کے لیے یزید ہیم افندی کہ بہت جبریں
ادھر پہنچے تھے۔

یہ کہ غلام احمد کی شہادت میں کیا فرق تھا کہ وہ ہے کسی کو برگر نہیں

مرزا غلام احمد کے خاندان کا سرکاری تعارف

میرے والد مرزا غلام احمد صاحب مبارک گدائی میں کئی اشین تھے اور
سرکار انگریزی کے ایسے خیر خواہ عدول کے بہانے کو منہ دے دے
میں یہاں گئے تھے اپنی گد سے خرید کر یہاں ہیں جگہ بہر پہنچا کر اپنی
جیت سے دیا کہ گدشت علیہ کو دے دی تھی

ان یہاں گئے وہاں کا بل انگریزوں نے مرزا غلام احمد کی یہ یادگار ان کے لیے مرزا غلام احمد
کو ایک بڑے کام کے لیے چنا اور مرزا غلام احمد نے اپنے ملک کا سرکار بدایہ کی اس خیر خواہی کو
امدادی استناد بخرا۔

میں تمام مسلمانوں میں اتل جے کا خیر خواہ گدشت انگریزی کاہن کی طرح
جے تین باتوں کے طور پر فرمایا میں اتل جے کا خیر خواہ ہے۔ اتل دوسرا

مے خیر خواہ مرزا کے ابوبین محمد مرزا کے خیر خواہ مرزا

نے مسلمانوں کے کسی بنیادی عقیدے پر اختلاف نہ کیا لیکن کہیں کہیں یہودی کلام کی طرح الہامیات وہ بہت بیکروبیٹے — مسلمانوں کو اپنے بنیادی عقیدوں کے تختہ شکنی کی ضرورت تھی اس لیے اس وقت انہوں نے مسلمانوں کو اس کے بارے میں کوئی پیرہن نہ لگا کر الہامیات کے معنی سمجھنے سے روک رکھے ہیں۔ مسلمانوں کو اس کے بارے میں کوئی فرق نہ لگے ہے اصل کام چاہی ہے کہ مسلمان الہامیات سے کیا مراد ہے — مسلمانوں کو اس کے بارے میں الہامیات میں کہیں کہیں فرق کی آیات بھی تھیں ہیں سے عام شہرہ کی جگہ ہے کہ گویا یہاں ہے تو تو آیات پر کچھ غور نہ کر رہے ہیں۔ مگر کہیں قرآن نے صریح صریح کہہ دیا کہ اس کے لیے آیات بھی اپنے الہامیات میں لکھ دیں اور نہ کہ یہی ہے کہ آیات میں یہ لکھا کہ یہی آیات میرے اپنے لیے لکھی گئی ہیں اور نہ لگی۔

۱۸۸۸ء — ۱۸۸۹ء میں پراچین ایشیاء کے چاندی کے شائع ہونے لگے اور ۱۸۹۱ء

تک مرزا کا اسلوب جاری رہا۔

میں نے تمام شمس کا قائل ہیں جو اسی خانہ میں داخل ہیں اور جیسا کہ اہل سنت
و جماعت کا عقیدہ ہے کہ سب باتوں کو ماننا نہیں ہر فرقہ اور مذہب کی سند ہے
مسلم بشریت ہیں اور نہ خدا اور نہ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی
مذہب کے معنی نہیں اور نہ رسالت کو کاذب اور کافرا مانا جائے بلکہ یقین ہے
کہ وہی رسالت آدمی صلی اللہ علیہ وسلم ہے شروع ہوئی اور جناب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر ختم ہو گئی۔

① بارہ سال تک اپنے عزائم پر وہ میں رکھنا

۱۸۸۸ء اور ۱۸۸۹ء کی تحریک میں اپنے لیے جسے تختہ شکنی زمین سمجھا کر دنیا اور پھر ۱۸۹۱ء

میں یہ اسلوب مسلمانوں کو اس کے بارے میں کوئی پیرہن نہ لگا کر الہامیات کے معنی سمجھنے سے روک رکھے ہیں۔

۱۸۸۸ء اور ۱۸۸۹ء میں پراچین ایشیاء کے چاندی کے شائع ہونے لگے اور ۱۸۹۱ء

اس واقعہ میں وہ سب اہل کائنات پر قرآن وحدیث کے مدد سے تسلیم شدہ ہیں۔ کتنی گہرائی
پہنچی ہے۔ دیکھو کتنا ہے جس نے سلاطین و حکام کی آغوش میں تھام لیاں دیکھی ہیں۔

② مرزا غلام احمد کا آزاد ملی موقف

مرزا غلام احمد نے پچاس سالوں میں اپنے آپ کو قرآن وحدیث تک محدود نہ کیا۔ فقیر
قرآن میں اپنے آپ کو اصل فتح پاوسی سے پہلے کفر ایک ایسا کیل ۱۰ یا اس بے کلام دونوں
فریک اہل حدیث ترقی سے چلے۔ ہی حق مرزا غلام احمد بنامی اس عنوان پر لوگوں کو سننے سے
بچ کر رہے تھے۔ مرزا غلام احمد نے دعوت کا اندازہ کرتے ہوئے مسلم کریم کے ساتھ ساتھ
دیہی ملک، یس کے برقرآن وحدیث کے اس ایمان و عقیدے کو اختیار کریں گے۔ ان لوگوں پر دیہی کرنے
والے لوگوں میں بیچ کم میرے ساتھ انہیں گے۔ مرزا غلام احمد نے اپنے وقت کے سلاطین و
موسلین بنامی، برقی انداز میں پھیر دی برقی جب کو یہ پناہ گزینی، ان کو عبدالحق بنامی بلوریم
بے بیت قریم کے ساتھ کے اس میں عزت سے مرزا غلام احمد کی کتاب باہن، احمدیہ کو
احمدیہ احمدیہ اس ہر ترقی میں گھس اس اس کی بیت امانت کی۔ یہ سچوہ دہانے کے
مرزا غلام احمد نے اس کی ترمیم اپنے آئند ہر گرم کے لیے کسی فریک سرگس بکھا دی ہیں۔ احمد
کے مکر و ملامت میں شیخ الحدیث مرزا غلام احمد کو اپنی جگہ پر رکھتے ہیں۔

ہر جانت کا ایک مزاج ہوتا ہے جانت اہل حدیث کا مزاج کچھ بیچہ کس
سے حق رکھے مائے لوگوں کے نزدیک عام دعووں کی باتیں زیادہ مرغوب
ہیں علمی اور گہری باتیں من کے لیے بہادرات پریشانی کا باعث بن جاتی
ہیں۔ ان کے نزدیک شاید ایسے کسی کا مطلب یہ ہے کہ ایسی بات کی جائے کہ
کئی جانے کہ دین و فکر کو سچے کی تکلیف دینا امت کو کئی پڑے گا

۳) دینی معلقوں کی پُرانی علمی پالیسی سے انحراف

اسد گنگوڑیپ عالمگیر کی اسوی ٹکری بھی کر تو گنا کر قرآن و حدیث میں اتنا اندک نہ جھٹلے
 دیا جانے والے مسلمانوں پر زیادہ فرقہ پرست ہاتھیں گے، انہیں اسی سہم کا ہا بہد بکھا جائے
 جو پہلے ان کے حق سے چھرا رہا ہے۔ مسلمانوں میں اگر کوئی ایسی چیز ملے کہ جسے علمی پسند سے مسلمانوں
 کا کوئی کسب و کار میں تشویش ہو تو انہیں نہیں رہا۔ انگریزوں نے اپنی رعایا کو آزاد خیال کی تلمیذ بنائی
 یہاں تک کہ اس آزاد خیالی میں مسلمانوں میں پُرانی علمی پالیسی کے خوف، انحراف کی بھرپور فہم گئی۔
 یہ وہ منہ بولنا تھا جو ہم آج کے دور میں ایک نیا مذہب ترتیب دے رہا ہے۔
 اس انحراف نے بائیں احمقوں میں کچھ بنیاد بھی پیدا کر لی تھی۔ اسد گنگوڑیپ نے ان دھڑوں کے
 لیے احمدیہ کی قیادت میں تھی۔ یہاں پر مذہب نگاروں کے پیروں کا کل اثر خدایا پر فائز غفلت
 و اہام، غرور پرستی پر مبنی ہے۔ ہم متوجہ حق بنیں تو اسد گنگوڑیپ فائز غفلت میں احمدیہ کے
 طریقے پر چڑھ کر رہے۔

آزاد خیالی پالیسی بننے میں مرزا غلام احمد غنیمت کا پوشیدہ متبادل دخل کو ترجیح میں لانا
 یا کوئی دنیا کا کام نہیں جسے بڑی کر تکلف و کوشش کی علمی حیثیت کے تحت نہ لے سکیں۔ اس لیے اس میں اسے کچھ غلطیوں
 کے مشورے بنا کر دیا جاتا تھا کہ اس سادہ سادگی کو ملے اسد گنگوڑیپ، لیکن یہ حقیقت ہے کہ اسے اپنے لیے
 مادی فائدہ بنانا تھا اس لیے اس میں وہ چیز شامل نہ ہو سکتی تھی۔

۴) دوسروں کو اپنے قیام میں لانے کی سکیم

ابتداء سے یہی مرزا غلام احمد کا منصوبہ تھا کہ ملے ملے کر ملے اس کے قیام میں پیشیں یہ کہانی
 آپ خدا کی زبان بنیں۔

یہ باطلت اور جرم رائے ہرچیز میں اس کے لیے تھی مگر میری طرف سے

اس وقت تک ہر سوتے یہ کہتا، غفلت ہو گئے تھے تو ہزار ہا قرآن
 کہتے لیکن وہ اپنے موقع پر شاخ بکے گئے جیسا کہ وہ علاء میرے موافق تھے
 یہی سبب ہے کہ پھر اس قدر حشر کے حق جہالت پر انہی نے حشر
 نہیں کیا کیونکہ ایک حشر کے حق میں کہہ چکے تھے۔ اور وہ پختے علیہ السلام
 کو میرے مسیح موعود ہونے کی نیا اپنی جہالت سے پڑی ہے۔ وہ اپنی
 میں جسے میرے نام یعنی رکھا اور جو مسیح موعود کے حق میں امتیاز نہیں
 وہ میرے حق میں یہاں کہیں اگر وہ کہہ رہی کہ حق جہالت سے تو اس
 شخص کا سچ ہونا ثابت ہوتا ہے تو کہیں کہ جہالت نہ کہتے یہ خدا کی
 محنت ہے کہ انہوں نے قبل کر لیا اور چاق میں بھس گئے۔

یہ وہ مرد کی سچ میں چنانچہ رنگوں کا کام ہوتا ہے جو شہادہ اور ہاک رنگوں کا
 مادہ اور بھلے بھلے رنگوں کا بیک خود خرید کریں

⑤ دوسرے شروع سے مرنے کے ذہن میں تھے

مرنا نام جو کہ ذہن میں اس وقت صرف ایک صاحب نے کا سکیم مٹی یا اس کے ساتھ کہ
 وہی وہ حالت تک پہنچنے کی بھی آئندہ جس کے بچاؤ اپنی سے کہہ سکتا ہیں۔
 میری حالت کے شکات میں سے ایک حالت ایک وہی کہ ایک سچ
 موعود کا دھونے کا ہے۔

عمر باطلق مہم اور کشف و کلمات کے دھول میں نہیں کسی پریشانی کا اندیشہ نہ تھا۔
 بلکہ یہی سچ جو وہ بھلے کی بنیاد پر بھلائی گئیں اس دھونے سے کہ وہی کا دھونے
 اس کے آگے چھو رسالت کا دھونے پر ترتیب مرزا صاحب کے ذہن میں شروع سے حتیٰ غیر شرعی

نہ عربین موعود کے خیر و اکی موعود

جنت بھی ان کی آخری منزل تھی۔ جسے ذیل مہارت میں نسخہ بھی بہت سخی قیر ہے اور بنا گیا ہے
کہ ان کا بہت کا قدم بہت اگے تھا۔

قوم پر اس قدم بھی ٹہرنا نہ تھی کہ وہ اس سرگرمی کو سکیں کہ وہ جو سزا جنت میں
قیر تشریف کا سلسلہ متعلق نہیں براہ قیامت تک باقی ہے۔

یہ سب یہ بتایا نہ ہوا کہ اس کی بات ہے : وہی قیر تشریف دوسرے پہلے یا دوسری قیر تشریف
پھر کسی قیر کی کہ وہی واقعہ کے پہلے ہوتی ہیں، قیر میں اگر نہیں، مذکورہ عہد کے بارہی
ہے کہ یہ اس دوسری کے بہت پہلے کی بات ہے۔ تاہم یہی کوہ اس میں اس کے کہتے ہیں
اس طرح کی بات کہ پہلے سے پہلے قیر تشریف پہلے کیا ہوا ہے۔

④ ایک خفیہ خط و کتابت کا پتہ بھی چل گیا

عظیم الشان لے شہرہ یا خاک و شیل سیج کا دوسری ذکر ہیں مبین عینی بن مریم کے دشمن
میں اتنے کی حدیث سے قرض ذکر ہیں، مہنا ظہم حملے سے لانا کہ کھو، جاتا تھا کہ صرف
شیل سیج خفیہ سے وہ ضرورت نہیں ہوتی تھی کہ یہ وہی کا دوسری کا دوسری کا دوسری
وہ ہوا، یعنی صورت بہادر، ترجمانی تشریف پر لکھی ہے کہ شیل سیج نے اس کے دوسرے کے ساتھ
یہ بات بھی کہ کہ دشمنی سریت کا مسودہ میں ہی ہوا، مسطور شیل خفیہ سے وہ حاجت
تشریف کیجے ہوگی :۔۔۔ دیکھتے مرزا غلام احمد کے خلاف واقع ہے کہ میں عظیم الشان لے شہرہ کا پہلے
لکھی یہ دوسری شاید باندہ تھا۔ مرزا صاحب نے اپنے ایک غلام عظیم الشان لے شہرہ کو لکھا۔

جو کہ ان غلام نے تحریر فرمایا ہے کہ اگر دشمنی سریت کے مسودہ کو دوسرے، چھڑ کر
تھک شیل سیج کا دوسرے غلام کیا ہوا ہے تو اس میں کیا حسی ہے، اور حقیقت
اس ماجرا کو شیل سیج خفیہ کا حاجت نہیں ہے۔

سے شہرہ کا لکھی مرزا :۔۔۔ کتابت احمدیہ جوہر مدد سے مرزا

قادیانین کو قوت ملے گی۔ اس کی دینی حکمت یہ ہے کہ جماعت اہل حدیث کو ان کے خلاف اٹھادو۔ آپ کی یہ پیش بینی درست نکلی اور مولانا شہر صاحب مرحوم نے پھر ملری عمرس قتلہ کے خلاف لگا دی۔ بلکہ اپنے قریبی دوست حضرت مولانا محمد ابراہیم میر کو بھی اس ٹیپٹ فافم پر لکھ کر کیا۔

قادیانیت کے مدبر اعلیٰ مولانا محمد حسین بنادی کاہلرا فلام احمد کے مخالف ہو جانا اور ان کے شاگردوں مولانا شہر صاحب مرحوم اور مولانا محمد ابراہیم سیالکوٹی کا اس درجہ ان کے خلاف اٹھ کھڑا ہونا گویا ضد ہو گئی ہو۔ اس سے قادیانیت کو بڑا دھچکا لگا۔ چناب کے سجادہ نشینوں میں جناب پیر مہر علی شاہ صاحب گورنری قادیانیت پر برقی سزاں بن کر گرے۔ علماء لدھیانہ میں حضرت مولانا عبدالعزیز احمد آگے بڑھے اور مولانا فلام احمد پر کھل کر کفر کا فتوہ دیا۔ یہ قادیانین پر پہلو فتویٰ کفر تھا جس کی پھر دیوبند نے بھی تصدیق کر دی۔

مرزا غلام احمد کی اپنے بیچ میں ناکامی

اس میں متظر میں ہم مرزا فلام احمد سے پرچنے کا حق رکھتے ہیں کہ تم جو کہتے ہو کہ علماء کو میں نے اپنے بیچ میں بچاؤ لیا۔ اب تم ہی کہو کہ جو بچنے تھے وہ کامیابی سے اڑے یا نہیں؟ ڈاکٹر عبدالحکیم چٹاوی کی مرزا غلام احمد سے ملینگے کیا اس بیچ کی پوری ناکامی نہیں جو تم نے لگایا تھا پھر مولانا محمد حسین بنادی اس بیچ سے نکلے یا نہیں؟

۔ اب تم ہی کہو کس کی صدا دل کی صدا ہے

علماء اہل حدیث پر مشر پرویز کا طنز

اس دور کے قریب حضرت مولانا عبدالجبار غزنوی نے اثبات الالہام والنبیہ لکھی۔ قادیانی فساد پر اسے اپنی حمایت میں پیش کرتے ہیں کہ اس شخص کے بعد انہماک اور مکالمہ الہیہ کا سلسلہ جاری ہے۔ ہم کہتے ہیں یہ کتاب اتنا ہی طوط پر اس دور میں لکھی گئی، اس سے مرزا غلام احمد کی کوئی تائید مقصود نہ تھی۔

جہان میں سے یا جہان میں کئی خدمت کا کفر میں نے پہچویش سے توبہ
 کئی ہر پان تومن میں سے جو جہان میں حدیسی تومن کے خلاف ہر
 بی بی تو میں بھی جانتی ہیں۔ یہ جہان ہر پان تومن میں سے جہان میں
 کفر سے توبہ، جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں
 جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں

ایسی گندی زبان میں نقل کرتے ہیں یہی بہت گین آ رہی ہے مگر جہان میں
 مرد و سب میں یہ کہہ کر جہان میں گندی کے کہنے میں جہان میں جہان میں

ایک سوال اور اس کا جواب

من لوم کہ جب علم تھا کہ اس نے شریعت میں سے کافر کی ہے۔ اس کے
 جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں
 جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں
 جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں
 جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں
 جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں

حضرت عیسیٰ کے خلاف قلعہ الزامات

من لوم کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کہنے میں جہان میں
 جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں جہان میں

جیسا کہ ہم نے گذر کر ہم یہاں چند روایتیں بھی درج کر دیں کہ حضرت ابراہیم کا
 موجب میں دوران کا سرگب گھر سے نہیں رہتا۔
 مرزا غلام احمد کو کسی نے مشن دیا کہ آپ کو نیا طبع کی جلدی ہے، امین ہتھل کریں
 یہ اس مرض میں مبتلا ہو چکی ہے، جیسا کہ صاحب نے کہا۔
 آپ نے بھی مہربانی کی کہ جلدی فرمائی لیکن میں نے سمجھا کہ وہ گڑبگڑ
 کے بعد کہیں کہ پوچھنا تو شرابی تھا، بعد از انبیاءؑ

حضرت یحییٰ پر شراب نوشی کا الزام

ہم نے گذر کر مرزا غلام احمد پر بات بیان کر دی کہ، آپ کی محنت میں جیسا کہ
 شراب پیتے تھے، یہ ہے، مہینوں کا کبر و دجے، اس کے بعد سوچا جاتا ہے، سرید گھنٹا
 کہ یہ بات بیانوں کو بعد از الزام کی گئی ہے، جیسا کہ صاحب نے کتاب نہیم حوت ان کے لغات
 کھی جی یحییٰ کر اس ماحول میں ان لوگوں میں، شراب سے نفرت کہنے میں شرابی کہنا یقیناً
 حضرت یحییٰ علیہ السلام کا مذہب ہے، یہ یحییٰ بہ امت کی نہیں چل سکتی کہ شرابیت میں شکیب
 الزام نہ تھی، سوال اس ماحول کے ہے، یہاں تک کہ شراب کو حرام سمجھتے ہیں، بعد ان کے ذہن میں
 بات غالب رہتی ہے کہ شریف لوگ شراب نہیں پیتے، اس میں کسی کو شرابی کہنا یقیناً اسے گالی
 دینے کے مترادف ہے، جیسا کہ مرزا غلام احمد نے ماحول میں حضرت یحییٰ کو گالی دے گا ہے۔

مرزا صاحب پر لکھنؤ میں یحییٰ ہونے کے حوالے تھے، اس لیے انہیں انبیاء اور شرابی
 ہونے میں تضاد نہیں محسوس ہوتا تھا، یہ چاہتے تھے کہ میں شرابی کہہ رہا ہوں، انبیاء نہیں لکھیں گے
 شکیب یحییٰ ہونے کے حوالے پر کوئی اعتراض نہ کرے گا۔

انہیں مرزا صاحب نے اپنی شراب نوشی پر پردہ ڈالنے کے لیے حضرت یحییٰؑ پر

میں تھک رہی تھی مگر اسے کاشمیر میں ایک کچھ بڑے خوبصورتی کی رہبر رکھیں۔
 مناجاتیں سمجھنے سے شوق پڑی گا اور شیخ کا شیخ کہہ سہے کہ قدرت میں سنہ ۱۹۲۵ء
 کو پہلی بار فکرماتھی اس کے بعد نے ایک سال کی عمارت کا یہ انور ورنہ ان کے کٹر گن اہل
 میں ۱۹۲۵ء کو پہلا ہے پھر ۱۹۲۶ء تک

اس وقت مرزا نظام محمد کی بیعت تھی کہ وہ شریعت کی تہذیب میں
 یہ بتا رہے ہیں کہ اس نے جو عہد میں رہا وہ کی بنیاد پر یہ ان میں شہرت کی ہے اور اس
 میں یہ ہی طرح تھوڑے عرصہ میں ختم نہ ہو گا بلکہ اس کے اس میں کا اظہار جو اس میں
 سال سے مل رہی ہیں ان کی ہے

گدایوں کا یہ کہنا تھا کہ مرزا صاحب نے یہ فی سون مہینوں کو خبر ناگہانے کے
 لیے کہیں سے کا اچھا متہد یہ تھا۔ انہیں پتا چلے کہ منہ بنائی ہلکتی ہیں تو میرے ان کیا
 پرستہ کریں۔

میرے نزدیک یہاں خوب ہے پرچہ کہتے رہے ہیں مرزا
 کہ کبھی حجازی بڑھتے ہیں اس قسم کے مال بھی بہت ہیں جو شادمانہ پرستی ہیں
 کہ تڑپیں۔

نہایت کے گندہ اگر کہ خوب سے نشان پہنچا ہے اس کا سبب ہے عمارت
 میں یہ موسم خوب پکا کے تھے تھے کبھی بڑی کا رہے ہیں اپنی حالت
 تھی۔

کئی کے بارے میں بڑی کہ وہ سے خوب چنے کا اگر کئی اہل ہر کتا عمارت دیکھنے
 مرزا صاحب نے کس بڑی ہے ختم کیا اسے تو شاید کہا اند پڑتی حالت میں کئی قید خانہ
 مرزا صاحب کی تھوڑے سا کہ اسے پہلے کچھ اس کے خفیہ وقت پر ہی ایک نوکر تھے۔

اس طرح مرزا صاحب ۱۹۲۵ء میں مرزا محمد علی جناح جی کے کئی فی سون سالہ

مرزا غلام احمد قادیانی اپنے نبوتی برحق کے آئین میں

مرزا غلام احمد کے قریب کے دوست سب ہزار خیال تھے بروی جہد مکریم مسیح موعودؑ
پہچائی تھا احمد عظیم الدین احمدی تھا، منہ جہاد کی مدد ملی تھی اب خود دیکھ میں کہ موعودؑ
غلام احمد کا حق مسک کیا تھا، اگرچہ جرح و دم تار مٹا کر حسین بن علیؑ اس کے گروہ جہنے کا
آئنا رنگ تھیں عذ کرتے

کہہ دے ایک خاص جہت نسب احمدی جہت کی مد میں یہ کہ یہ خراج غیر شرف پھیل
چکے موعودؑ غلام احمد جرح و دم نہیں روکنی بلکہ تھا احمد اس پر کئی ضخیم کتابیں شائع کیں کہ وہ ہم کو غلام
تأثرہ یا بدم ہے موعودؑ اس کا زیرِ مشورہ بنانا کسی دماغ مدد یعنی ہے بتائیں اس کا گنہگار
ذیل میں قادیانی کی مشرک کتب سے موعودؑ الدین کے چند احوال احمدی موعودؑ مدد کیجھتے
ہیں: الدین موعودؑ نہیں کریں کہ ان احوال، قول و فعل شخص کو نہ کہتا ہے موعودؑ یا غیر موعودؑ ایسے
جی جن کی جہاد کا ہر سہارا باوجود یکجا ہوتے تو یہ کچھ جہاد نہیں ہے۔
① جناب مرزا صاحب قادیانی دقت میں پڑتے ہیں پڑتے تھے۔

(دیکھئے قادیانی احمدی جہاد اسلام و حقیقت نذر مہم)

② خدائی امام کے چچے کو نامزدہ مانگو پڑھیں یہ فرض ہے

(خدائی احمدی جہاد اسلام و حقیقت نذر مہم)

③ امام کے چچے کو نامزدہ مانگو پڑھیں یہ فرض ہے

④ چچائی پر سچ کرنا ہمارے ہے (خدائی احمدی جہاد اسلام و حقیقت نذر مہم)

⑤ نانا کی حالت میں سچ آیات قرآن کا جواب دینا۔

- ۱) جہدِ سر کے لیے سدا ہمیر کرنے سے پہلے وہ جہد کے لیے
۲) مایہ ناز میں ہیں کہ کتنی کھل دینے اور گناہ بندہ اپنے سے ندامت میں فرق نہیں کرتا
۳) جس کی سنجیدہ باتیں وہ فرضوں کے ہر پھلے پہلے یہی دہرائے جہد
۴) منہ کی زبان کے ہر وقت غیر شرک پہلے (حقیقتِ ندامت)
۵) محبتِ ثانیہ جہد کا ہے۔ (قادیانی احمدیہ جہد)
۶) خاص اذکار کی بھی نام کر سہاں نہ کر سکتا ہے۔ (حقیقتِ ندامت)
۷) ہر انداز میں خدا کا نام جہد ہے۔ (قادیانی احمدیہ جہد)
۸) جہد کا معنی ندامت ہے۔ (قادیانی احمدیہ جہد)
۹) ندامت کا معنی جہد ہے۔ (حقیقتِ ندامت)
۱۰) میں درود پر سدا ہمیر کر رہا ہوں۔ (قادیانی احمدیہ جہد)
۱۱) ندامت کے لیے ندامت کی کوئی ندامت نہیں ہے، اور یہی سدا ہمیر کی شرط
۱۲) ثابت ہے۔ (قادیانی احمدیہ جہد)
۱۳) جہدِ سر کے لیے جہد کا ہے۔ (حقیقتِ ندامت)
۱۴) ندامتِ جہد سے کہتے ہیں کہ ندامت ہے۔ (حقیقتِ ندامت)
۱۵) جہد کی ندامت میں جہد ہے۔
۱۶) قرآنی ندامت کے لغت کے معنی ایک پروردگار کی ندامت ہے جو ندامت
۱۷) پر رکھتی ہے۔ (حقیقتِ ندامت)
۱۸) ندامت میں ندامت ندامت کا ندامت میں ندامت ہے۔
۱۹) ندامتِ ندامت ہے جو ندامت میں ندامت ہے۔ (حقیقتِ ندامت)

من المجلد الأول

الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 وبعد
 فإني أفتي
 كل مسلم ومسلمة
 أنه لا حرج عليه
 أن يتزوج من
 منتهى ما
 لا يضره ولا يفسد
 دينه ولا عرضه
 ولا يوجب له
 الذم أو العار
 ولا يضره ولا يفسد
 دينه ولا عرضه
 ولا يوجب له
 الذم أو العار

والله أعلم
 بالصواب
 وصلى الله على
 سيدنا محمد
 وآله
 وسلم
 محمد بن
 عبد الله
 بن عبد
 الله

کرتے ہوئے تہہ بہ تہہ جوت چڑھتے پیچھے تپیں کئی دیا نہیں گڑا جس نے پیچھے دھڑکی
کیجے ہیں اور پھر نئی بنا پر

⑤ مشتبہ بنی

پچھائی بنی دیا نہیں گڑا جس کے کھلے میں اس کے پیروں سے ستر پود پاڑیوں میں
بٹ گئے ہر کس کا اس کا اس کے کیا جہاد سے کہ وہ بچے تھا یا نہیں

⑥ غلام بنی

پچھائی میں کئی دیا بنی نہیں گڑا جس نے خدا کے نام پر کسی کا زحر موت کی اتنی کار
میدر مت خیال کیا ہر داس کے، مالت سے اپنے کام کو آگے بڑھایا ہر داس کی نقل
کلیت، پی تھائی کا سودا کی کی بر

⑦ غمنا بنی

جب تک کئی دیا بنی نہیں گڑا جس کی وہ پیش گریں جو اس نے پہنچے دھڑکی کے
موت کے بے جلد لیل میں کی ہلکا ہلکا دن پر خشکی کی پر جھٹکی ٹکلی ہیں اور پھر بھی
روا پندہ رہنے پر قائم ہے اور میں میں گریں پر شوش لگا کر ہے

⑧ انگریزی بنی

اب تک کئی دیا بنی نہیں گڑا جو رنگ کر گڑا نشت کے حکم سے اپنی جوت کے
نشان دکھائے۔ سیرہ خدا کا فضل جہاد کی گڑا نشت کے حکم کے اخت نہیں ہے پھر
وہ ایک غیر مسلم گڑا نشت کے اخت کیجے ہر سکھ ہے

یہ وہ پانچ جہاد ہیں جو جب تک کئی جوت میں وہ وی تشریح کے ساتھ ہر بار
بہر تشریح کے ساتھ نہیں پڑے گئے۔ سوزا خواہاں جو کی جوت اہل یکہ جی قوم کی جوت
ہے جس کا پہلی جوتوں سے کئی تفسیریں۔ یہ جوت کی ایک اہل نئی نواس ہے جو کئی پہلے
پانی گئی اور نہ کئی آئندہ پانی جوتے گی۔ ہر صاحب کا جوتی تھا کہ اس جوت کے لیے ایک

میں ہی ختم ہو گیا گیلا ہوا۔

جب بہ نیت ایک بیک نوحہ کی برقی سانس نوحہ کا فرد بھی واقع میں ایک ہی ہوتا
کیا یہ سب سے پہلی برقی سانس سے پہلے ہی بہت کچھ کہتا ہے کہ
یہ پہلے نہیں کہ بہت کی بہت پڑنا سانس کی بہت کہ باقی سانس ہی قریب یا گیا اور کیا
دہل میں کھنکھانہ نہیں، اقداری بننے میں اگر سانس صاحب کی بہت کے بعد ہی بات ہے
مستعمل ذکر کے میں ہی پہلے نہیں کہ ایک غریبی گئی ترشیا میں کے پہلے سانس سوری
مردھی اور سانس میں ہے۔ وہ بار بار سانس میں کہہ کر کھاتا ہے کہ جب ہم
منا صاحب کے لیے ایک پہلے ہی سانس بہت کے قائل ہیں پہلے نہیں ہے۔ وہ ترشی ہیں
یا ترشی ہی کیا شامیں ہیں وہ تمام نہیں جس کا قرآن اگر کتاب ترشی ہیں یا ترشی
صوت ختم نہیں پڑتا ہے کہ میں سانس کہ سانس کے سن کی دھنکی اور سانس ختم اور کہ
بہر برقی کہتا ہے۔

جیسے کہ ابھی انکس ہے کہ سوری سانس اور سانس سانس کے لیے اس
بیک نوحہ بہت کہ میں کا سانس میں کہیں کہ ہے وہ بہت کچھ میں پھر بھی انکس ہے۔
انہیں دیکھ رہے کہ باوجود کہیں۔ زیادہ یا اندر ان کہ میں کے کئی اصل بہت میں کہ کھانا
کہ کہیں صوت پڑ سکتی تھی نہیں چینی سانس نہ جہت کا کہیں کہ نہیں کیا
اس سے زیادہ، آخر میں اس پہلے کہ قادیانی سانس اور سانس کہ میں تھی بہت
کہ سانس وہ سانس میں کہیں کہ یہ نہیں پائے سانس ختم کہ بہت میں تعداد اشتباہ
کا شکار میں یہ سانس بیک گت بنی میں اور اس نے پہلے میں کھانا کہ سانس دینے
کے لیے کہ اس کے پہلے کہ سانس کے سانس ہے جسکے ہی سانس ختم بہت سانس کے
تقریباً نہ مانگ سکتے تھے کہ صوت ختم نہیں کے بعد بھی کئی ہی پیا ہر سانس ہے
(مستعمل)

عقیدۃ الائمہ فی معنی ختم النبوة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ختمنا على سيد الرسل
وختمنا الانبياء وعلى آله الاتقياء وصحبه الامسياء

السلامة

ختم نبوت کی اساسی حیثیت

ختم نبوت سے پہلے کچھ نبوت کے بارے میں بات چیت ہو چکی تھی۔ اس سے ختم نبوت کو بچنے
کے لیے بہت مدد ملی۔

- ① ائمہ اثنی عشریہ کی جیسے (مناہج) سے باتیں کہے بن میں تعلیمات جیسے کہ انسانی خالق جو
- ② وہ ان میں اس پر کوئی نہیں اتنے کہنے یا کہنے کوئی ناکم بھی سے
- ③ اس کا انسانی کائنات دوسرے انسانوں کے لیے موزوں ہو اور وہ اس کے لیے اور
- کہے اساتھے۔
- ④ اس کے اس حدیث سے انسانوں کی تئیم پر اسے دے ایک طرف اور دماغ دے
- ایک طرف۔

نبوت کی تاثیر کیلئے

یہاں ہر چیز کی کوئی ذکر نہ کرنا، تاہم یہ محسوس کی ایک تاثیر ہے جس کی ایک تاثیر ہے غلا
کی ایک تاثیر ہے کہ یہ بے چارے سے مدد گئی ہے۔ جس کی تاثیر کیلئے ہے۔
جواب: ختم نبوت اسے ماننے والوں کو اخلاقیات میں بہت کی عظمت بخشتی ہے۔ نبی کی

کہ حرف سے نکل جا چہ نہ ایک امت بعد سے جو اس کو بچی سمجھتی ہو دور
اس کی کتاب کو کتب حدیثی ہرٹ

دوسرے نبوت کے بعد ضروری نہیں کہ کئی نئی شریعت بھی آتے ہیں
اتنی امت سے بھی جوت کا تخت پر بات ہے نہ نبوت کی ضمانت اگلے
نئی ہی منتقل ہو جاتی ہے ایمان نہ تو ایک نئی جماعت بننے کی ضرورت نہیں
رہتی سیاسی خی کا ماننا کہ وہ نہیں پھر آج اس نے نئی جماعت بنالی
وہ سرحد نبوت کی ضمانت سے نکل گئے

کیا صحیح نام کی ہے، پتہ پڑتا ہے کہ یہ وہ ہے جو دے الگ نہیں کیا
کہانہ انبیاء جن کے سوا کلام پر ہر تک پہنچا ہے وہ ہیں ان کے ساتھ
جما جیتے نظر آتی ہیں انہوں نے اپنی جماعتوں کو غیر مل سے الگ نہیں کر دیا
ہر ایک شخص کو ماننا ہے گا کہ بے شک کیا ہے اس اگر حکومت، مذہب
نے بھی جو کہ نئی آمد سے مل ہیں اپنی جماعت کو منہا کی نبوت کے سوا اپنی قبول
سے الگ کر دیا تو نئی آمد کو کی بات کہیں سکی؟

میں اس وقت اس دھڑی (دھڑی جوت) کے صدق و کذب سے بحث نہیں ہم
یہیں سوچ رہے ہیں کہ کون سے نئی کرمانے سے اس کا دھڑی نئی شریعت کا ہر اپنی
شریعت کی بحال، نہات کی ضمانت خاتم النبیین کے واسطے میں ہیں دھڑی اور یہ حالت کہ
کی کالیت کے اس حیدر کے تحت ہے جو ہر ملان کے دل میں گر چکا ہے خود کی رسالت
نئی کامل و مکمل ہے کہ اب اسے واسطے کا تحت میں نہات کی ضمانت یقینی ہے اب اس
امت کے لیے اس کوئی بہت نہیں رہے نہت کی ضمانت جب حد کسی میں منتقل ہوگی۔ جماعت اسی
امت پرانے کی اس امت کے بعد اب کئی امت نہیں

ختمِ نبوت کا حقیقہ اسلام کے بنیادی عقائد میں سے ہے۔ اس کے لئے کمال تک
 جس کے لئے بیان کیا اسے اسلام کے بنیادی عقائد میں سے کہہ لیا ہے۔ اس کے منکر کو کافر قرار دیا
 ہے۔ اب یہ کہیے ہو سکتا ہے کہ ایک عیشہ خزانہ تو بنیادی حد ہے جس پر اگر کسی غیر واضح ہر اسے
 نئے اس کا کوئی قطعی منہ پر مدد واضح حقیقت وہیں میں دیکھنے کی حقیقت یہ ہے کہ ختمِ نبوت کا عقیدہ
 ہر طرح اپنے شہد میں قطعی مدد میں ہے، اس طرح اپنی طاقت میں بھی قطعی مدد میں ہے
 ختمِ نبوت کا یہ پہلو ہے کہ زمین میں یہ بات آجاتی ہے کہ ہفتوں میں ہر مدد کے بعد کوئی شخص
 پیدا ہوا ہے شریعت کی مدد سے نبی اللہ کہا جائے کہ یہی تیرے بعد ہیں اس کے یہی معنی
 کہ گئے اس کے اس معنی و خبر ہے کہ کسی کی لئے اختلاف نہیں کیا

پھر اس کے کہ ہم حقیقہ ختمِ نبوت کے اس تاریخی نسل مدد اس کے لئے اسے قبول کیے
 گئے معنی دہم پرورد کریں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کا معنی دہم پرورد کتبِ رسالت سے
 راضی کر ہیں۔ قرآنی مراجعت مدد پیغامِ رسالت کی پیچھے اللہ واضح ترین صفت دہی ہے
 اس کے یومِ میدان کے تاریخی نسل میں باہتمام قبول کیا ہے

قرآن کریم اور ختمِ نبوت

قرآن کریم میں ہفتوں میں مذکور ہر کہے عقائد میں تمام باتیں کہا گیا ہے اس میں
 سرگرمی کے لئے ہر جہاں جو ختمِ نبوت کے آخری نبی ہونے کی شہادت دیتے ہیں، قرآن کریم
 آخری حد میں مدد قیامت کہ کچھ نہیں نصیب ہے۔ پس کہا گیا ہے کہ صفتِ اسلام ہوتا ہے کہ ختم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی جو بعد رسالت کے بعد صحت قیامت ہے ختم اور قیامت کے درمیان
 کوئی اضافی بات نہیں ہے۔

اس لئے کہ یہ کتبِ مدد ہر جہاں ہر جہاں ہر جہاں معنی ختمِ نبوت پر قرآن کریم کی فر
 شہادتیں پیش کرتے ہیں۔ اللہ و اس میں ہفتوں میں ہفتوں

معنی ختم نبوت پر قرآن کی پہلی شہادت

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کوئی نرینہ اولاد نہ تھی۔ جب انہی عرب میں غزوانی لڑائی ہوئی
 اس مقامی حبشہ کے ترکین کے ذریعہ تھیں۔ انہی بابیت نے کہا کہ مسند رسالت تک پہلی
 اولاد رسول کے بعد ترکیب اسامہ جب ملے گی کہ جو پہلے رسول کا کئی بیٹا نہیں۔ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا یہ ایک ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم فرمود میں سے کسی کے باپ نہیں لیکن
 آپ شرک کے رسول تھے جس پر ہے کہ رسول ہی منت کا باپ ہر کسے اس کی بیویاں
 امت کی بیٹیاں ہیں جس کی مدد ملے وہ مرد ہو یا عورت کہ عورت اور امت کہے کہ
 آگے کیوں نہ ہے گی اسامہ کا پہلا بیٹہ کے بچے کیوں نہ پہلے گاء بچا آپ کی مدد
 اولاد تو اس قسم کے کہ کبھی ختم نہ ہوگی کہ بچا آپ کا تھا جس میں یہ اور نعمت تک کہنے والے
 انہاں آپ کی طبیعت سے مدد ملے گی اس کے ساتھ آپ کی مدد ملے گی۔ وہ ہیں کہ جو ہیں
 کی مدد ملے گی اولاد میں کثیر ہو گا۔ یہاں پہلی آئے اس کی ترکیب اس کی مدد ملے کہ بچے ختم پہلے
 گی میں پر خ کو خدا مدد ملے سکے اس کے کہ نہیں بھیجنا۔ قرآن کی کہ کہنا ہے۔

ما کان محمد ابداً من رجا لکوناً تکون اولاً لہم وہم التین

وکان اللہ بکلاً شیء حلیماً

ترجمہ یہ کہ تم میں سے کسی کو کہ باپ نہیں لیکن آپ شرک کے رسول ہیں ایک
 بڑی امت کے رسول ہیں، انہیں کہ ختم پہلی تکب تکب آپ کی
 امت کی پہلی، مسند رسالت کے پہلے پہلے کہ اس کی مدد ملے کہ دیکھ رہی ہے۔

والکن رسول اللہ کے ساتھ وہ التین کا کہ مدد ملے کہ اولاد کی کثرت کے لیے ہے

والکن رسول اللہ کا کہ تکب تکب کہ مدد ملے کہ آپ ہر سہ کہ اولاد کے ساتھ التین تکب

اللہ رسول اللہ کے ساتھ وہ التین کا کہ مدد ملے کہ اولاد کی کثرت کے لیے ہے

کا کثرت امداد کا بیان ہے آپ کے ہر کسی سرخی کا پیدا ہونا اگر ممکن نہا ہائے قرقرانی
 اللہ کے لکھنے والے کے ساتھ ساتھ حدیثیں کا کوئی جز نہیں مٹتا خصوصاً یہ نکتہ سب
 سے اہل صبی کے پیروی اور میں غم نہ ہوتی سے بھی اٹھ نہیں۔ ہر یہ بھی تسلیم کر کے
 ہیں کہ آپ کے کما حقہ نبوت سے کا میں بہت کوفتیں ملے ہیں لیکن بہت ذکر و بیان میں
 وہاں ہے آپ کے مدد وفاق آپ کے کا اعلان ہے اس کے ساتھ قائم ہستی کا ان کا آپ
 کی کثرت بہت کا بیان ہے اس کے حالات یہ ہے کہ یہ بہت تک پیدا ہونے والے
 انسان آپ ہی کی بہت ہیں۔ آپ کے بعد کوئی نبی پیدا ہو نہ کوئی نبی بہت بعد از نبوت
 کی ساس پاسبان کا معنی یہ ہے کہ قیامت تک مدی رہے۔ قائم ہستی کے اس معنی کے
 کوئی نہ معنی دے اس بہت کے ساتھ کہ ان کے ساتھ ہیں نہیں ہوتے

آپ کے بعد کوئی اور نبی پیدا ہو نہ ہو چکا آگے اس کی بہت کا وہ شروع ہو
 ہر قدر قائم ہستی کے مدد وفاق کا سہرا لٹھ ہو بلکہ ہے جو قرآنی شہادت کے
 خلاف ہے اس کے کوئی جہاں نبی پیدا ہو جاتی شریعت دہشتہ ہے آپ کو حضور کی
 شریعت کے تابع کہے مگر ایک ہی وقت بنائے سے اپنے پر بیان دے لے مالک کا فائدہ

۱۔ ملاطفت اور لطفی حالانکہ پانچ ہے کہ ایک جہات یہ کہ سے ہر وہ ہیں کہ وہ دیکھ رہے
 ہیں کہ وہ دیکھنا چاہتا ہے مثلاً جن کی حالت ہے۔ ان کے معنی یہ ہے کہ وہ دیکھ رہے ہیں
 ہیں کہ ان کے ساتھ یہ سہرا کی سی ہیں۔ مثال نہیں ہوتے۔ ان کے ساتھ یہ سہرا کی سی ہیں
 نہیں لٹا۔ ہر قدر وہ سہرا سے لٹا ہے۔ یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ یہ سہرا سے لٹا ہے۔ ان کے ساتھ
 ۲۔ ہر قدر وہ ہے کہ ہر قدر وہ ہے کہ ان کے ساتھ یہ سہرا کے چھ ہر قدر وہ ہے کہ وہ سہرا
 کے ایک ہی کے معنی یہ ہیں کہ اس سہرا کے اس میں کہ کا اختیار نہیں کہ چھ کہ وہ سہرا
 سہرا (اللہ تعالیٰ) جو شخص جنت کا دعویٰ کرتا ہے۔ خود ہے کہ وہ ایک بہت بنا دے
 جو اس کی گنجی ہو۔ ان کے ساتھ یہ سہرا

جسے قرار دے دیا نہیں خدا کہ وہ علیؑ علیہ السلام کی مدد ملتی ہے۔ اہل کفر بھی خود
خاتم النبیینؑ کی مدد ملے گی۔ امت کا تامل لوٹ جائے۔ حدیث تشریحی، اہمیت برحقہ کا ہم
علیؑ علیہ السلام کی مدد ملتی۔ اولاد کی بیان کردہ کثرت کو توڑ کر جو دین اسے لگا کر اپنے آپ
کو ختم علیؑ علیہ السلام کی ہی امت کہیں کا وجود اہمیت خاتم النبیینؑ کی کثرت، امت بجا امت
کے خلفا منافی ہو گا۔ پھر قرآنی احکام و ضابطہ التفسیر آپؐ کی مدد ملتی۔ اہمیت اور آپؐ کی مدد ملتی
اولاد کی کثرت پر کیجیے دلائل کے گاہ :

مرزا غلام احمدؒ بھی اپنے دعوے نبوت سے پہلے اس اہمیت کی ہی مدد بیان کرتا

۱۰۰۰

محمدؐ علیؑ علیہ السلام تم میں سے کسی مرد کا باپ نہیں مگر وہ رسول اللہ ہے
ختم کر کے ملائیل کا یہ امت صاف دلائل کہہ رہی ہے کہ جو آپؐ
نبی علیؑ علیہ السلام کے کئی رسول دینا نہیں آئے گا۔

تو ان شریف جن کا تعلق تعلق ہے اپنی اہمیت کو دیکھ کر رسول اللہ
خاتم النبیینؑ سے اس کی مدد ملے گی کہ کثرت کثرت اہمیت، جلد سے ہی کریم
علیؑ علیہ السلام پر نبوت ختم ہو چکی ہے۔

بہت اہم غیر الہامی خبر الہام
پر نبوت، مابعد خدا، المستقام
مرزا نذیر الدینؒ کو تسلیم کرتے ہیں۔

نبوت اور نبوت مسیح کے تعلق آپؐ کا عقیدہ پہلے امام سلاطین کا طرح
نہ تھا مگر بعد خدا میں تبدیلی فرمائی گئی تھی

ترجمہ: ہمیں آپ اللہ کے رسول ہی اللہ خاتم النبیین جنہوں نے مسدودیت
ختم کر دی اس پر ہر نگاہی کریہ آپ کے بعد قیامت تک کسی کے بعد
کئے گا جو بات ہم نے کہی ہے پچھو سترانے ہی کہا ہے۔
اللہ عز و جل (۱۰۵) کہتے ہیں۔

اِنَّهُ خَدَّعَكُمْ خِيْلًا وَهُوَ اَوْحَدٌ مَّرْسُومٌ جَدَّ اَبَدًا طَهَّ لَبْسُ
مِهْ تَاوِيلٌ وَلَا تَحْصِيصُ ث

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے تم کو خاتم النبیین سے یہی کھلایا ہے کہ آپ کے بعد نہ کوئی
نبی آئے گا اور نہ کوئی رسول اور نہ کوئی خاتم النبیین میں نہ کوئی کار علی راہ پا سکتی
ہے جس سے کوئی شخص (کہوں قسم کا اس کتاب کے بعد غرض قسم کا نہیں)
جی جی جی (۱۰۶) کہتے ہیں۔

وَالْخُرُوجُ مِنَ الْكَلَامِ عَلَى طَائِفَةٍ مِّنَ النَّاسِ
وَالْحُجَّتُ الْاِمْلَاقُ عَلَى الْكَلَامِ عَلَى طَائِفَةٍ مِّنَ النَّاسِ
بِهِ دُونَ تَاوِيلٌ وَلَا تَحْصِيصُ ث

ترجمہ: اس کتاب کے اللہ تعالیٰ سے خروج پھر خبر دی کہ آپ خاتم النبیین ہیں
اس کتاب کی مثالوں کی طرف جیسے گئے ہیں اور یہ غرضت سکتی ہے بعد نبوتی
انت کا اس پر احتجاج ہے کہ یہ ان کا ہے چنانچہ یہ کہے ہائیں اور یہی اس
کا منہم مراد ہے نیز کی تاویل کے بعد نیز کی تحفیں کے
مواضع (۱۰۷) کہتے ہیں۔

اِنَّ اَشْرَحَ صِفَى لَا يَفْنَا وَاحِدٌ مِّنْ صِفَى حَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِّنْ
نَّبِيٍّ مُّبَلَّغٌ ث

وجہ نہیں کا آفری اس کا سخی یہ چکا آپ کے بار کسی کے حکومت دہی
ہائے کی اور مینی میں ملوہ کا ۱۱ اس کے تحت نہیں رہا ہو میں سے
میں جن کو خور کی بخت سے پیچہ جوت فی۔
ماتکابی کثیر (ملاس) گھنے ہیں۔

عندہ اللہ تعالیٰ عس و قہ لا ینجی احدی اکل لا ینجی احدی مقلد علی
بالطریق الا ان یلک مقام الرسالۃ وخص من مقام التبر عنان کل
وصول لحد لا ینکس من بذلک ورجت الامعاء وٹالتواش عن درمی
الطریق علی علیس ملوس حدوت جاملہ من الصالحیۃ

وجہ ایت عالم جنتیں اس پر جس ہے کہ آپ کے ہر کئی فی دہا گارہا
بجی کئی دہا گارہا پر جو کہ رسول پر فی اس کی دہا گارہا گارہا
نہات سے خاص ہے ہر رسول فی ہے لیکن برقی رسول نہیں اور غیر برقی
ہے اس شخص پر حضرت علی خریہ وسلم ہر سب کی ایک ہر سے
ماتکابی کثیر ملوہ ہیں۔

یہ اس کی پہلی آفر ہر کی جہاں نہات ہے جس نے اپنے جس پیچہ
میں اند عالم جنتیں سے کئی نہیں جبکہ اس سے موت تشریح نہات کا ختم مزہ ہے اس
ایت میں یہ تفسیر ہے سب نے باتفاق اس سے یہاں ملو گئی کہ اس میں نہات سے مات ہر
کے ختم کا کئی ملو ہے اور ختم جوت پر جس ہے
کیات ابی جہا میں ہے۔

وتصیۃ شیخا خاند لا یبلان للقاتم انظر اقوم قال اللہ قال ولکن
وصول شخص خاتم التبرین انہاں فی لاسم بستم فی ناخص کہ

لے تشریح کثیر ملوہ کہ کیات ابی جہا

ترجمہ۔ ہمارے نبی کریم کا ہم اس لیے خاتم النبیین کہنا گیا کہ خاتم قوم ہزار ختم ہوتا ہے۔ ختم ذاتی نے ختم کی اشراط علیہ وسلم کے بارے میں فرمایا: آپ ختم کے رسول ہیں۔ خاتم ختمین ہیں۔ صاحب الزمر جید کہتے ہیں: عالم کی نفی و اثباتہ نبی ہو سکے گا نفی یا اثبات کی نفی کو لازم ہے کہ تشریف نبوت کا بھی اس میں خاتم ہے۔

یہ دو باتوں کی شہادت آپ کے صلئے ہے۔ ختم نبوت سے ہر شخص نے وہ فانی ہو یا عالم، اخص یا عام، مجتہد ہو یا عام، ہلی صرف ایک اور ایک ہی منہ پر مہر دیا جا چکا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی وہ غیر تشریفی و سب کا ہو (صرف نبی) یا تشریفی و سب کا ہو (رسول بھی ہو) ہرگز مسموث نہ ہو گا اور جو ختم نبوت کا اس تفسیل سے قرار نہیں کرتا، اس میں تفسیل کا مدعی ہے۔ وہ ختم نبوت کا سب سے ہرگز اس کا فانی نہیں۔ ختم کا خاتمہ نبیین ہونا قرآن کی نص ہے اور وہ نص کا سب سے الفاظ کا سنی کوئی بہت نہیں، الفاظ وچے سنی کے ساتھ چلتے ہیں مگر کوئی اس معنی کو مراء نہیں لےتا، اسے کس طرح ان الفاظ کا قائل قرار دیا جاسکتا ہے۔

معنی خاتم النبیین پر دو براہ آخر کی شہادت

تیرہ یہ حدیث کے سنو مکمل صحت کوئی (۱۷۹۹) لکھتے ہیں۔

لَا رَدَّ بَالِهِمْ مَا هُوَ أَحْسَنُ الْمُرْسَلِ فَيُزَوَّرُ مِنْ كَوْنِهِ عَلَى أَهْلِهِ عِلْمًا

سَلَامَةُ التَّيْدِيرِ كَوْنِ مَا تَهْمُ الْمُرْسَلِينَ ۝

ترجمہ۔ خاتم متین ہیں نبی سے مراء رسالت (تشریف نبوت) سے اہم و جید ہے

صاحب کے خاتم متین ہونے سے کہ آپ کا خاتم ہر میں ہونا خود بخود لازم

آرام ہے۔

معلوم کہ میں تیرے بعد میں کوئی قابل ذکر شخصیت تیرے پاس بہت کا قائل نہیں
مگر کہ قرآن کی سبابت میں کوئی شخص ہے۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی دوسری جہاد

اللہ تعالیٰ نے عالم مداح میں تمام اشیاء کو نام کا ایک جہاں جو اس کی مداح مانع
ہوئے، اللہ تعالیٰ نے اس کے پیش کیا کہ جب جس میں میری موت سے بہت دور حکام میں اللہ پھر
میرے ایک دانش ور کی سہارے ہیں کہ تم سب اس پر ایمان لانا یعنی اپنی اپنی تحریروں میں اس
آئے دے، رسول کی جیو چتہ ہونا اور اگر تم اس کا نشانہ پڑو اس کی موت ہو کر، پھر اللہ تعالیٰ
لے کر ہے، اس کا اقرار کیا کہ سب نے اقرار کیا کہ محبوب اللہ کے اس نشان پر اپنی شہادت
جست لڑائی میں پیش ہیں، اس میں رسول کی آمد سب سے آخر میں بتائی گئی ہے لے
طہ کے نکلے ذکر کیا ہو قرآنی اللہ بہت پر عظمت کرتا ہے، اس نشان سے نہایت واضح
مگر پر ثابت ہوتا ہے کہ وہ سب سے نہ چاہتا ہے سب سے آخر میں لے گا، اخلاص میں اللہ
عبد و ملک ختم نبوت سے سو آپ کا سہ سے اخیر میں آتا ہے قرآن کی یہ ہے۔

وَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَخَلِّصْهُم مِّنَ النَّارِ
وَمَنْ مَّصَدَّقٌ لِّلْمَسْكَةِ لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ وَخَلِّصْهُم مِّنَ النَّارِ
وَاحْتَمِلْهُم مِّنَ النَّارِ وَخَلِّصْهُم مِّنَ النَّارِ وَخَلِّصْهُم مِّنَ النَّارِ
مِنَ الشَّاهِدِينَ رَبِّكَ اَكْلَ عَمَلٍ اَكْبَرُ

ترجمہ: اللہ صلی علی محمد و آلہ نے سب نبیوں کے جو کچھ میں تمہیں کتاب ہو

میں پہلی کتاب میں محمد صلی علیہ وسلم کا نشانہ اس طرح ملتا ہے کہ اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک جہاد ہے
یہ ہے کہ جب کوئی شخص ذکر کیا جائے تو اس کا فرد کامل ملتا ہے۔

مکتبہ سے مل کر چھ گئے تہذیب کے ناں اس شان کا رسول کہہ سکتے ہیں
 اس دینی کتاب کی تسلیق کو کے ترجمہ میں یہ عمل پر ضرور ایمان لائے اور اس
 کی نوبت کرنا چھ مہر شائق نے پرچا کیا تم نے خود کیا اور اس مہر پر میرا
 جہد قبول کیا۔ انہوں نے کہا ہم نے اتنا کیا۔ فرمایا اب تم گروہ ہندو میں بھی
 تہذیب کے ساتھ گروہ ہندو۔

مناظروں، محققانہ بنی اس جہد کے بارے میں کہتے ہیں۔
 خدا نے تمام دوسروں سے جہد کیا کہ جب میں جہد کتاب سے مکتبہ میں چھ
 تہذیب سے اس آخری تہذیب میں ہزاروں سال کے گروہ تہذیبی کتابوں کی تسلیق
 کہہ گا نہیں اس پر ایمان دانا ہو گا اس کی مذکور ہر گئی

پر جہد تمام دوسروں سے لیا گیا تھا میں وہ بھی تھے جو نئی شریعت کے لئے اور وہ
 میں تھے جو سابقہ شرائع کے مطابق تھے۔ جیسے کہ تہذیب اور وہ جہد کا رسول ان سب کو
 آیا اور اس سے جو کہ مکتبہ کے لئے تھا ان کے ایمان کی بابت ضرور کہہ دے۔ اللہ عظیم کے
 آخری نبی جو کہ کر بڑی مضاہمت سے بیان کہہ رہے تھے۔

ہاں ایتہ سے چہ چنا ہے کہ وہ رسول اور محمد سب نبیوں اور رسولوں سے افضل
 والی ہے جسے اس پر ایمان لائے اور اس کی نصرت کرنے کا ان سے وعدہ کیا جا رہا ہے اور
 ایتہ میں یہ بات بھی یہ وہ جو جس نے کہہ دے کہ وہ سب کے بعد گئے گی
 نصیب میں شدت ترقی کے لیے آئی ہے اس کے بعد جو کہہ دے کہ اس میں بہال ہوتا
 ہے اسے کہ سہلندی جاتی ہے۔ محبوب کہتے ہیں ساری دیند شمعوں اس کا طلب ہے
 یہ ہوتا ہے کہ ہر دین کے بعد آیا۔

وہ تہذیبی دین کے لئے انزل الہیہ اور وہی دینوں کے لئے ایمان لائے ہیں

اہم حدیث شریف سے یہ بات واضح ہے کہ جو افضل امتین ہو گا وہی قائم ہفتین ہے
 اب یہ بات کہ حضرت افضل امتین ہے یہ وہ حقیقت ہے کہ اس کا اٹھل شاید قادیانی بھی ذکر کریں
 سراسر کے بعد اس بات کے تیسرے کلمے میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سب کے انور و شریف
 و اعلم اور کیا تفسیر دے سکتا ہے۔

صوت کی طرف سے حضرت ابن عباس سے یہی تفسیر منقول ہے۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی تیسری شہادت

انجیل یسوع مسیح صلی اللہ علیہ وسلم سے غور کیا جائے تو اس میں اور بھی غلطیاں کو بتا رہی ہیں
 میں اس لئے ممکن کی کچھ سے لیتے ہیں اب یہ انجیل کرم خواہ نئی شریعت ملے ہوں خواہ وہی شریعت
 کے تدریس بنائے۔ و نہایت سب کی شریعت ہے ہر نئی شریعت وغیرہ ہے۔ خود صلی اللہ علیہ
 وسلم کی مشعل کی غایت پر بنائی گئی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو تمام دنیا کے لوگوں کو
 صرف اس وقت کے لوگوں کو جو نہایت کلمے کے لئے جنہاں کوئی کے نیک رہے
 آگاہ کریں۔ ہر طرح آپ کی شریعت ہی سب کے لیے کافی ہے آپ کی ہدایت و نجات ہی
 ہی سب کو چلا ہے۔ ان کے لیے نیک لوگوں سے کوئی اور بشر و تدبیر کرنے والا نہیں
 قرآن کریم کہتا ہے۔

وَمَا لَكُمْ لَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ جَاءَ بِشِرَاءٍ وَمَدِينٍ (سچ، اہل حق)

ترجمہ: اور تم کو اس بات کی خبر نہیں کہ اللہ نے ایک شریعت اور ایک شہادت
 لائے ہیں۔ ہر شریعت و شہادت کے لیے ہیں۔

آپ کے بعد اگر کوئی اور نبی ہو گا تو آپ کی شریعت کے تابع ہونا پڑے گا۔ یہ ہے
 کہ وہ اپنی قوم کے لیے شریعت و تدبیر ہو گا یا نہ، بصورت دیگر وہ بھی نہیں۔ ہدایت و نجات ہر
 پیغمبر کی ذمہ داری ہے۔ ان بصورتِ نقل اس سے اختلاف صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام خدا کے

قرآن کریم کہتا ہے ۔

قل یا ایہا الناس انا رسول اللہ ولیکوحیثا دہلجوا من امری فمیت (۱۵۸)
ترجمہ: آپ کہہ دیں، اے لوگو! میں رسول ہوں، اور جو تم سب لوگوں کی
طرف

دھندلا رہی ہو،

تھوڑا آگے ترال، اللہ تعالیٰ حق مدد دے گا، لیکن غلطی نہ کرنا (پیش نظر رکھنا)
ترجمہ: بڑی برکت ہے اس کی میں نے تھوڑی فیصلہ کی کتاب اپنے بندہ پر
تاکر ہم سب جہاں عالم کرنا دے گا

آپ سب جہاں کے لیے شیر نذیر تھے، ہر کچھ میں کہ آپ کی تشریف آوری کے بعد
نہ کہیں کوئی اور نبی برآمد ہو گا، نہ کبھی کوئی اللہ بنی گئے۔ جتنا عظیم میں میں طرح دنیا، ایک قوم
میں آفریں بھی دنیا آپ کی وصیت و وصالت سے ایک قوم میں گدھے۔
مرنا تمام احمد لکھتے ہیں۔

جب دین کے اجتماع اور امتداد کے لیے پناہ کا باد اور ایک ملک کو دوسرے
ملک سے حفاظت کرنے کے لیے سلطان پیدا ہو گئے تھے، وہ وقت آ
گیا کہ قوی تفرقہ در میان سے اُٹھ دیا جائے اور ایک کتاب کے ساتھ
سب کو گدیا جائے تب زمانے سب دنیا کے لیے ایک ہی جی بھیا۔ تاکہ
وہ سب قوموں کو ایک ہی خیمہ پر جمع کرے، جیسا کہ ایشیا میں ایک
قوم تھی آفریں بھی ایک ہی قوم بنادے۔

آنحضرتؐ کا تذارتِ عامہ کا اعلان

خُدا تعالیٰ نے آپ کو کل بنی آدم کے لیے بشیر و نذیر بنایا آپ کی بعثت ہر اعلیٰ آدم کے
 یہاں جہاں تک پہلی ہر سب کے لیے آپ ہی بشیر و نذیر ہیں آپ نے خود بھی اس کا اعلان
 فرمایا۔

وَلَوْ كُنَّ اُولٰٓئِكَ الْفَرٰٓغَ اَلْعٰٓوٰدِ لَآٰتٰنٰدُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝۱۰
 ترجمہ: مجھے یہ قرآن بھی کہ ساتھ دیا گیا ہے کہ میں تمہیں اس کے نصیحت و نذاتوں
 اور ان تمام کی مذمت کہیں میں تک یہ پہنچے۔
 اور آپ نے یہ بھی فرمایا:۔

اِنَّمَا رَسُوْلٌ مِّنْ اَمْرِكَ حَيٰٓا وَّمَيِّتٍ ۚ يُّوَلِّهِ مَن يَّشَآءُ
 ترجمہ: میں اس کے لیے بھی رسول ہوں جسے میں چاہوں پائل اور اس کے
 لیے بھی جو میرے بعد چاہوں
 اور آپ نے یہ بھی فرمایا:۔

خَلٰٓفَتُ عَلٰٓی اٰمِیَآءٍ وَّجِبَتْ وِرَاسَتُ الْاٰمِلِیْنَ کَاٰمَلٍ وَّخَلَفَتْنِیْ
 الْاٰتِیُوْنَ ۝۱۱

ترجمہ: مجھے مہندہ پرچہ جہاں میں خلیفہ دی گئی۔ اور میں ایک جگہ ہیں تمام گلی
 کا اہل بیت بھی آیا اور مجھ کو کائنات کا سلسلہ بھی پر ختم ہوا

اور یہ بھی فرمایا کہ میں تمام کائنات کے رسول کے لیے بھیجا گیا ہوں یہ رسول اور
 رسول کے جزا و ثانی خاصے میری نبوت کی تحدید نہیں کرتے میں سب کے لیے رسول بنا کر بھیجا
 گیا ہیں، حضرت ہاب بن عبد شمس کہتے ہیں: آپ نے فرمایا:۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی چرخی شہادت

حضرت اے دیناں کی سید محمدؐ اور آخرت کی خراج و دشمن کی پامیان آنے
 عداوت کی ہے ایک وہی برا حضرت علیؑ حضرت علیؑ حضرت علیؑ حضرت علیؑ
 وہی ہے جو آپ سے پہلے نبیہ کلام پر آئی ہے وہی کا کوئی تیسرا فرد نہیں جس پر ایمان آنے
 کا ہے مطالبہ کیا برا حضرت علیؑ حضرت علیؑ حضرت علیؑ حضرت علیؑ
 جیسے اس پر بھی ایمان آنے کا ممکن کہہ دیا، قرآن کریم جیسا کہ ہے یہاں کہہ دیا اس
 میں وہی کی یہ دونوں قسمیں ذکر کی گئی ہیں

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَىٰ بَدْعِهِمْ لِيُجْعَلَ لَهُمْ آيَاتٌ ۚ سَبُّوا النَّبِيَّ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ يُؤْتُونَ

أُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ ۚ (سورۃ الاحزاب، آیت ۵۷)

ترجمہ: اور جو لوگ اس پر ایمان لائے جو نبیؐ کے خلاف ہے وہی ہے

انہوں نے کہا کہ وہی حضرت محمدؐ کے خلاف ہے اور وہی لوگ ہیں اپنے پروردگار کی

ذمت پر اور وہی لوگ ہیں جو اپنے پروردگار کے

وہی ہے جو نبیؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے

ہر ترانہ پر کہنے والی کہ وہی حضرت محمدؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے

وہی ہے جو نبیؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے

وہی ہے جو نبیؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے

وہی ہے جو نبیؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے

وہی ہے جو نبیؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے

وہی ہے جو نبیؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے

وہی ہے جو نبیؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے

وہی ہے جو نبیؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے خلاف ہے اور وہی حضرت محمدؐ کے

ایمان بالآخرت قرآن کریم میں

قرآن کریم میں ویسے تو ایمان ہونے کی دھت اس ملامتوں سے اٹھتا ہے جس نے
ہر بات کو ثواب ہے ہر خصلت کو نیکوئی ہے ہر کلمہ کو نیکوئی ہے ہر بات پر بھی کو نیکوئی ہے
کو کافر یا کفر دیتا ہے۔

قَالَ لَا تَكْفُرُوا وَلَكِنْ اسْمِعُوا وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (سورہ البقرہ ۲۵۵)

لیکن تم کو کفر میں نہیں تمام مومن بہرہ (ایمان پات) کو دے گا مگر اس کی
سزا بنایا گیا ہے۔ ایمان بالآخرت اور ایمان بالقرآن
مخالفین جیسے کہ ہیں مگر پتے مومن ہونے کو بیان کرتے تو اس سزا کی
ہم طہ اور ہم آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنقُصْ لِسَانُهُ يَنْقُصْ يَنْقُصْ يَنْقُصْ يَنْقُصْ يَنْقُصْ

(پہلے البقرہ آیت ۱۰)

قرآن کریم میں ایسے ہی جو کچھ بھی ہم نے پڑھا ہے اور ہم نے پڑھا ہے

پہلے ایمان رکھنا ہے اور ایمان رکھنا ہے

پہلے ایمان رکھنا ہے ایمان بالقرآن اور ایمان بالقرآن میں جو کچھ بھی ہے
میں اور کئی مقامات پر ایمان بالقرآن اور ایمان بالقرآن کے الفاظ ہیں۔

ان تمام آیتوں میں یہ بات بیکل واضح ہے کہ قرآن کریم کے منہ و بالآخرت
میں ایمان رکھنا ہے اور ایمان رکھنا ہے اور ایمان رکھنا ہے اور ایمان رکھنا ہے
پہلے ایمان رکھنا ہے اور ایمان رکھنا ہے اور ایمان رکھنا ہے اور ایمان رکھنا ہے
قرآن کریم میں ایمان رکھنا ہے اور ایمان رکھنا ہے اور ایمان رکھنا ہے اور ایمان رکھنا ہے

وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْأُمَّةَ حَتَّى تُدْرِكُوا الْوَيْلَ وَالْآخِرَةَ (پہلے البقرہ ۱۰)

واكتشف هذه مطلقاً حسنة وقت البقرة (آية ۱۷۷)

اب ایک نیک جو قرآن کریم میں جو دوسرے جہان شر سے رہنے لگھوں میں رہ رہے
 بعد اس کا مزید غور کرتے ہوئے دنیا کے قابل مکتا گیا ہے کہ اس میں وہ خوب ہے ایسے معنی پر
 لانا جو قرآن کریم میں اسے کہیں مذکور نہیں جیسا کہ مزید قرآن ہے۔ وہاں قرآن کریم
 کی اچانکی پڑھت (حکمتاً ثابتاً ہے) پتہ لگتا ہے کہ اس کے سب معنیوں
 اس میں وہ غماز لکھ گئے ہیں اس کے بعض مقامات میں کیا تفسیر کر گئے ہیں والہ تعالیٰ
 بے حد رحمہ سے ہے

اس تحریف میں سب سے بڑا نقصان

پھر تحریف قرآن کے اس فعل سے جو سب سے بڑا نقصان ظہر قرآن پر وارد ہوتا ہے
 وہ ہے کہ یہاں قرآن پاک میں ایک پُر انصاف حاکمیت بیان کیا جا رہا ہے جو ملک اللہ اور
 پابان اللہ کے ہاں پر عمل پیرا ہیں انہیں اس پر عمل کرنا ہی صواب ہے اور خلاف
 عدل و انصاف کی خبر دی جا رہی ہے۔ یہ کہیں کہیں ہر گز نہ ہو کہ یہاں انصاف حاکمیت بیان ہوا ہے
 کے بغیر — جب ایمان باہم لایا تو تاہم مزمن ہے کہ قرآن اسے ایسا ہی کی سرفرازی
 قرار دیتا ہے تو یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ قرآن کا یہ پس منظر ہے ایت ایمان باہم لایا تو
 بحر فضل ہو اور خلق اللہ کے قریب ترین کے وہاں جنت میں جنت راستے جہوں نے اس میں
 کر پڑتے ہوئے وہ اس میں قتل پر وقت کہیں کہیں ہوا ہے

مومن بہ انور میں آخرت کیا ہے،

واللہ اعلم بالصواب میں آخرت سے وہ انور ہیں جہاں ہمیشہ رہنا ہے اس
 ایت کا ماحول یہ ہے کہ اللہ کے لئے دنیا کی جو نعمتیں کریم اس سے پہلے کی مثال

شدہ کتابوں پر ایمان لائے تھے یہی وہ ایمان تھے جو ان پر رافضیوں نے لکھے تھے۔ یہ وہ ایمان تھا جس نے ان کو
عبادت کے حصول کے لئے حلال کے ساتھ پیش رو بنایا۔ ان کے ایمان میں یہ بات ایک حد تک
مقام پر بھی بیان کی گئی ہے۔

یا ایہ الذین یؤمنوا بالصراط الذی نزل فیہ الذی نزل فیہ الذی نزل فیہ

طیبات الذی نزل فیہ الذی نزل فیہ الذی نزل فیہ

صلی الذی نزل فیہ الذی نزل فیہ الذی نزل فیہ

ترجمہ: یہ وہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

ان کے ایمان میں یہ بات ہے کہ ان کے ایمان میں یہ بات ہے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

یہ ایمان ہے جس نے ان کو ایمان لائے تھے

۱۔ سورۃ ناس میں آنحضرت کی تفسیر ان الفاظ میں بھی دی گئی ہے۔

لَقَدْ اَخْرَجْنَاكَ مِنْ اَحْسَنِ اَشْيَا دَارٍ (پچھلے آیت ۲۹ ص ۵)

ترجمہ ہے: تک امنت کا گھر کی ٹھہرنے کا جگہ ہے

○ تقدیان دیا الاحقر حدیث کہ پہلی دو وجہوں کے ساتھ جوڑ کر ایک تفسیر دی
لاشعور پیدا کرتے ہیں، حالانکہ تمام تقدیانوں نے یہاں دقت کیا ہے اور یہاں ٹھہرنے کو بہتر
بتایا ہے۔ یہ کیوں؟ تاکہ ان معنوں کا اخت پر یقین برتا، الگ ہے۔

② پھر قرآن کے یہ بات مالاخر حدیث (وہ اخت پر یقین لائے ہیں) وہی کے
سہانے کے بغیر ہی کہی ہے جہاں پہلے وہی کا کافی ذکر نہیں اس سے اس جگہ کا معنی عین ہو
ہاں ہے۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْمَلَائِكَةَ وَمِنْ اَمَلٍ مِّنْهُم مَّا اَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ قُلُوبِهِمْ

(پچھلے آیت ۲، تھوڑا آیت ۳)

ترجمہ جو لوگ خدا کا نام کر کے کسی نکتہ دیکھتے ہیں خدا سخت پریشان ہو جاتا ہے۔
کیا یہ وہی الفاظ ہیں جو سورۃ البقرہ کے پہلے دو رکعات میں دیکھ گئے ہیں اس سے واضح
ہو رہا ہے کہ اخت سے مراد اخت ہی ہے پھر قرآن کی شان اہل ذہن کے اس سے الگ ہے
میں سے اور واضح کر دیا گیا ہے۔

ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ربنا لهم اجرهم وهم ساء ما يعملون (پچھلے آیت ۳)

ترجمہ ہے: تک جو لوگ اخت پر یقین نہیں رکھتے وہ اپنے آپ کے لیے حق کے
پھینک دینا کے اہل ترین ہوں گے ہیں۔

سورۃ البقرہ میں دو وجہوں و قرآن کریم حدیث پہلی کتابوں کے ساتھ مالاخر
حدیث میں اسی پر مبنی پایا جانے کی خبر دی گئی ہے۔ یہاں سے نظر اخت سے بیان
کیا گیا ہے اور سورۃ ناس میں سے یہ ملاحظہ کر کے الفاظ میں ذکر کیا گیا ہے قرآن کریم اپنی تفسیر خدا کا

کہ: انتخاب ہرگز کہ غلبہ ہدایت میں ذکر ہی دیکھا گیا ہے۔ ایمان بلا عزت تو آتا ہی نہیں ہے۔
ایمان ہے کہ اسے ایمان پائے ولیم لاؤ کا عزت دیا گیا ہے۔

من امن بآلہ اللہ والیوم الآخر	(البقرہ ۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶)
من کان یؤمن بالله والیوم الآخر	(البقرہ ۱۷۷)
ولا یؤمن بالله والیوم الآخر	(البقرہ ۱۷۷)
یؤمن بالله والیوم الآخر	(آل عمران ۶۲)
واللہم واللہ والیوم الآخر	(النساء ۲۹)
واللہم واللہ والیوم الآخر	(النساء ۶۳)
من امن بالله والیوم الآخر	(البقرہ ۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶)
لا یؤمن بالله والیوم الآخر	(آل عمران ۶۲)
من کان یؤمن بالله والیوم الآخر	(البقرہ ۱۷۷)
لا یؤمن بالله والیوم الآخر	(البقرہ ۱۷۷)
یؤمن بالله والیوم الآخر	(آل عمران ۶۲)
من یؤمن بالله والیوم الآخر	(البقرہ ۱۷۷)
من کان یؤمن بالله والیوم الآخر	(البقرہ ۱۷۷)
یؤمن بالله والیوم الآخر	(آل عمران ۶۲)
من کان یؤمن بالله والیوم الآخر	(البقرہ ۱۷۷)

اب انتخاب ہرگز کہ ایمان کے بغیر ہم کیسے ایمان کریں کہ قرآن کا غلبہ ہدایت میں ہو گیا

اور انہیں لوگوں کے حق میں نہ ہو اور ان کے حق میں نہ ہو اور ان کے حق میں نہ ہو اور ان کے حق میں نہ ہو

⑤ غلبہ ایمان کے بغیر ہم کیسے ایمان کریں کہ قرآن کا غلبہ ہدایت میں ہو گیا

بے مروت اگر ایمان پائے ولیم لاؤ کا عزت دیا گیا ہے۔ ایمان ہے کہ اسے ایمان پائے ولیم لاؤ کا عزت دیا گیا ہے۔

ایمان باشرع و یم الکفر ہے۔ منافق وہ لوگ تھے جو مسلمانوں کے عقائد کو اپنے سامان چنے
 کی سند کے طور پر اختیار کرتے تھے۔ انہوں نے جب اپنے آپ کو دھوکا دینے کے
 لیے، مسلمانوں میں غنا پا کر کہا اینا یا شرع یا شرع معلوم ہوا اس سے پہلے مسلمانوں
 کا ایمان بالقرآن کے ساتھ ہی کسی طرح واضح ہو چکا تھا نیز انہوں نے اسے ایمان ہانک کے ساتھ
 بڑا کر ملتے تھے۔

قرآن کیا ہیں یہاں (سورۃ بقرہ کی ابتدا میں) پہلے ایمان کا ضابطہ بیان ہے جو
 وہاں آخر صریحوں پر ختم ہو سکتا ہے پھر آگے کافروں کا بیان ہے پھر منافقوں کے بعد منافقوں
 (دھپے کافروں) کا بیان ہے اس میں وہ اپنے دکھابرا ایمان کو ایمان ہانک اور ایمان
 باشرع و یم الکفر سے بڑا کر رہے ہیں۔

ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين
 یعنی من ہے جو کہلاتا ہے آمنا، (پہلے بقرہ ۷۰)

موجہ ایسا ہے کہ کسی میں جو کچھ بھی ہم شرع و یم الکفر کا بیان کرتے ہیں
 قرآن نہیں دیتا، وہ کہتا ہے کہ جی ہاں، یہ ہے کہ ایمان کامل ہے۔

یہ آیات بخوار کر رہی ہیں کہ اس سے ایمان بالقرآن ایک علیٰ غرر ایمان کے طور پر
 بیان ہو چکا ہے۔ شیخ تو منافق اس کے ملنے میں ہے کہ ہر مسلمان دکھابرا کہنے کی کوشش
 کہہ رہے تھے یہ شیخ ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے مسلمانوں کے ضابطہ ایمان میں یہ بالشرع
 صریحوں کے مراد ایمان باشرع و یم الکفر ہی ہو۔

① ایمان بالقرآن اس وجہ سے کہ ہم جن لوگوں سے کہہ کر آپ کے اسلام
 کا انکار کر رہے ہیں۔

الایمان بالقرآن بالقرآن (پہلے انعام ۱۱)

وہو بالقرآن وہو بالقرآن (پہلے انعام ۱۱)

لا یؤمنون بالآخرة (سورۃ اہل ۱۱، سورۃ النجم ۲۲، سورۃ ۴۹)

لا یؤمنون بالله وحم یا آخرۃ حم کا مروت (پرفست ۶۷)

لا یؤمنون ان کل قہرہ بالاسۃ حم کا مروت (دم مجہد ۷۰)

لا یؤمنون بالآخرة و لا عذاب النار لا یجید (سبا ۲۸)

⑥ قرآن کریم میں نہ انت دینکے متعلقے میں تیس کے قریب مقامات میں مذکور ہے
سنت البقرہ میں (و لا آخرة حم جوقوں میں) بھی آخرت اسی معنی میں ہے یہی وہ رنگی جو
اس دینکے بعد آگے بھاگی ہیں یہی قرآن کریم آخرت وہ عقود کو کہتا ہے۔

ان الآخرة حم۔ حوالہ القدر۔ (طہون ۳۱)

تو دیا نہیں کیا یہ امر کہ آخرت سے یہاں مراد آخری حد میں آگے والی دہی ہے
اور البقرہ کی اس آیت میں آخرت کا لفظ ہی نہ توئی کے متباد میں ہے اگر کوئی تخریف نہیں
تو اور کیا ہے؟ قرآن کریم میں کیا کہیں یہ نہ انت دہی آخرت کے لیے آیا ہے؟ — نہیں اور
ہرگز نہیں۔ اور قرآن کریم میں یہ نہتہ برہمہ نہتہ کے معنی میں غصے و یادہ مقامات میں
مرد ہے کہ اب قرآن کی اس اپنی اصطلاح کو ہرگز اپنی ایک خاص غرض کے لیے
ایک حد ساختہ سفر پر نہ تا قرآن کے متعلقے میں ایک بڑی جانت ہے۔ سلام ہوتا ہے
کہ قرآن کریم میں یہاں آخرت کا لفظ تو دیا نہیں کے لیے ایک طلب بنا ہوا ہے جس میں اصل
کیے بغیر وہ اپنی جہلی جہت کر کے آگے نہیں دے سکتے۔ ہم اس کے جواب میں یہ کہنا کافی
کہتے ہیں کہ یہاں تو یہ نہتہ تہا ہے یہ طلب بنا ہوا ہے لیکن جب تم آخرت میں پہنچ
گے تو اس کا طلب اس سے بھی زیادہ سخت ہوگا۔

و لعذاب الآخرة أشد و اجفیٰ ﴿۷۱﴾

و لعذاب الآخرة اکنس ﴿۷۲﴾ (النجم ۷۲)

اور ہر رنگ آخرت سے اس کے معنی صحیح مراد لینے میں اور اس کے مطالبات کو

ہیں اور ایمان والے ہیں تو جن کی سعی اللہ تعالیٰ کے چر سہی مشکر ہوگی۔

ومن اراد الآخرة وسقى لها سجيها وهو مؤمن فلا ليلك كان سجيها
مشكوراً. مَلَأَ جَدُّهُ قَوْلًا وَفُتْلًا مِنْ مَطْلَرِيكَ. (پہلے افسوس ۱۸)
ترجمہ: اور جس نے چاہا آخرت کر سدا دشت کی اس کے واسطے جو اس کی دشت
ہے سرائیوں کی دشت نکالنے لگی مسیری یک کر تیرے پر مددگار کی حالت
کہ کہ کہ پہلے ہے

دہشتزدہ گی۔

پھر پہلے جب کہ نزل کے طے پہنچ دیکر قرآن کریم میں کہیں حقین کا ذکر ہے اور
ان کے ضمن میں آخرت کا تذکرہ آیا ہے اور آخرت کے سنی، انجلیہین دیں اس بنا پر کہ تم تشدد
اور اس پر اہمیت پیش کر جبکہ اس کا کوئی جواب دہے گا تو ہم نے پابیت نہ دی۔
والا حکم لاف لاف مائع المینۃ الدنیا والآخرۃ حدیثہ اللہ تعالیٰ

دہشت، (الترغیب ۳۵)

ترجمہ: یہ وہ ہے جو اس کے بعد بھی نہ ہو کہ کسی کا اندازہ نہ ہو کہ تیرے رب
کے ہاں، انجلیہ کی ہے جو اس کے بعد ہے۔

یہ حقین کی بحث ہے اور اس میں کہ آخرت طے ہے اور وہ بھی مرزا طے ہے
جواب دہری کے سوال داند ہے۔ کتاب بھی اس طرہ تاریل کو کوئی ماہ ہے کہ یہاں
اس کے مراد پریم، اٹو نہیں۔ یا تو ہم اس کے حکم جلتے ہیں۔

کسی کے کام کی شرح کہنے کے بعد اس کی مراد سے نہت ہوئی ہے کہ اگر میں
آخرت کا تذکرہ کیا ہے جس پر مشورہ دہریوں میں حقیقت ہتہات میں ہے۔ ان قلم واقع
کو طرہ کے میرا ہے۔ اچھے کو اس کے صاحب ہیں، ان کا ہی وہ تفسیر دہری ہے جس کے
بارے میں حضرت قائم الدین نے فرمایا جس طرح کہ اس کا تذکرہ نہیں ہے۔

معنی ختم نبوت پر قرآن کی پانچویں شہادت

مذہب تک و متعلق نے اپنی علامت کے ساتھ سون ایک پیغمبر علیٰ شہ علیہ سلام کی علامت ایمان دالہ پھر مذہب ہے اسی فرقائی حکم قیامت تک کے بعد ہے اس وقت کے لیے مگر کوئی اور پیغمبر بھی مقصد ہر تادمہ فی شریعت و لا ہر یا شریعت محمود کے تابع تو رسول ہر یا بتلا ہے کہ اس کی علامت ایمان دالہ پر فرض ہوگی یا نہ یہ پہلی صحت میں یہ علامت فرقائی اس فیصلے پر ایک منہ نہ ہوگی کیونکہ قرآن پاک صوب ایک پیغمبر کی علامت فرض قرار دیتا ہے۔ اور دوسری صحت میں وہ پیغمبر ہی نہ ہو کیونکہ ہر پیغمبر آج ہی اس سے بچے کہ اس کی علامت کی جائے صوب اس جس کے رسول کے ہر ایضہ علامت دالہ اس کی ہوگی اور نہ بھی ہاں شلو کہ دلی اصر کے فیصلے کا دلا دوس کے رسول پاک کے فیصلے سے کہیں تضاد مذہب۔ دلی اصر کے فیصلے کے خلاف پہلی ہی برکت ہے مگر پیغمبر کا فیصلہ ہر حال میں نافذ شد ہو گا

ہیت الطیرانۃ واطیعہ لعل حول و لولہ۔ اس منکھ میں تین صواع طہر نے
گئے ہیں، ۱۔ اثر قتالی، ۲۔ اس کے رسول بہ حق، ۳۔ پہلی صریح مسلمانوں سے چلے

[illegible]

مرزا غلام احمد کو اولی الامر میں داخل کرنے کی کوشش

نادان قادیانی مرزا غلام احمد کو حق طاقت بتلا دینے کے لئے علی الامر میں داخلے کی بھی کوشش کرتے ہیں۔ انہیں معلوم ہوتا ہے کہ اس بات میں دور رس کے ساتھ اختلاف کرنے کی مہارت مل گئی ہے۔ جب باغیہ کے کاروبار اولی الامر کے ساتھ کئی تنازعہ برپا ہے تو پھر اپنے اختلاف کو شرع قرآن کریم اور اس کے رسول (رسالت) کا لفظ ٹھانڈا یہیں اب کئی تیسری اطاعت نہیں۔ تین اطاعتیں صرف حق، رسول، رسول کے پیروں میں ہیں۔ جب خود رسول اور اس کے پیروں کے اختلاف ہو تو پھر صرف وہ اطاعتیں ہیں جو یہی طریق ہے جس کا اہل علم بہتر سے نکلتا ہے۔

نئی چیز تشریح کی ہو تو اس کے ساتھ دلوں پر اس کی اطاعت اور ہم جی سے متعلق ہو سکتا ہے اس کے پاس ہمیں بھی بظاہر اختلاف کی بات نہیں۔

اخترت علی مشرعیہ وسلم نے ایک دفعہ رحمت کو اس میں لگاتے تھے تا تو فرمایا۔
 وہاں بدلہ نہ جب متنازع نہ

ترجمہ: نئی کچھ اس تنازعہ دیا ہے

مرزا علی احمد کو کسی طرح غیر شرعی جہت کا درجہ نہیں دیا جا سکتا۔ اولی الامر میں کب تک ہوں گے یہ تک نہیں ہے۔ — معلوم ہوا کہ اب قیامت تک حضور کے بعد صرف اولی الامر حق انتخاب ہوں گے کسی اور نئی کی اس بات میں متوجع نہیں ہے اور اس کی کوئی گنجائش ہے۔

مرزا غلام احمد کو انگریزوں کی چاہنے والی صورت میں داخل کرنے کی کوشش کی کہ وہ نادان قادیانی کیسے ہیں جو خود مرزا غلام احمد کو اس صف میں داخلے کے میں ہیں۔ اور اس کے لیے کیا کتب ہیں جن میں اس لیے کہ کسی طرح مرزا غلام احمد کو داخل کرنے کے لیے حق انتخاب نہیں ہیں۔

پسنداری ہے جو صوبہ کے طریق کے سوا کسی اور راہ پر چلا۔

اگر خدا کا پیشرہ لگوں مجھ پر تو شرعی حجت کا دعویٰ کیوں نہ ہو بھی دنیا میں اگر صحابہؓ کی پیروی کا ہی منکھت ٹھہرے تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر اس کے آئنے کی کیا ضرورت ہو گی؟
 ہم بعد اصحاب رضی اللہ عنہم کے بنائے گئے ہیں آپ کے لیے یہاں کوئی جگہ نہیں ہے۔
 اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے نقل لے لیں تو یہ روئی کریں گے اس کا سبب امت کے ایک فرد (حضرت عیسیٰ) کے پیچھے ہٹنا ہے جس کے تو یہ امت کا شرف و اعزاز ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ساری باتیں نہیں سمجھ سکتے تھے کسی گروہ کی قیادت کے لیے ذرائع کے امت کے ساتھ رہنے کے لیے آئے تھے۔

انت ہمیشہ حق پر ہے کی

نہاں کیجیے میں یہاں کہوں ضروریہ ملک خفاست دوست کی مرافقت سے نہاں کیجیے میں
 یہاں کیجیے اس پر نہیں کہہ میں نہاں کیجیے۔

بوس بٹاقتن الرجل من جدد ما شتمت لها الهندو فریسع فہی سعید، ایسی منہیں

وَنَزَلَ مَعَهُ فِي وَصَالِهِ جَنُودُ آيَةِ عَصَاكَ رَبِّ هَارُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

ترجمہ: درجہ خلافت کے لئے جس مسئلہ کا جس کے کا کٹھن بھی اس پر پیدھی لازم

جس کا ان کے بسوا کے حق جمیر دیں گے کی طرف بہرہ من پر

اسے مغرور نہ کریں گے اور بہت بُرا ہو جائے گا۔

[illegible]

معنی ختم نبوت پر قرآن کی ساتویں شہادت

۴ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بختِ نبیین میں برائی آپ نے انہیں اللہ کا کتاب دی
انہیں ترکیکِ عدالت دی اور انہیں کتاب و سنت کی تعلیم دی اس سے پہلے وہ عربی گزری
میں پڑے تھے۔

سوال یہاں ہوتا ہے کہ آپ کی بختِ نبوت انہی لوگوں کے لیے تھی یا کہ لوگوں کے
لیے جو قرآنِ کیم سے پہلے پڑے کہ آپ پہلے لوگوں کے لیے بھی ہیں اور آپ کی بختِ نبیین
اور انہی لوگوں کے لیے ہے۔

یہ انہی لوگوں ہیں، قرآن کریم ہی یہ نسخہ انہیں کے ساتھ ہی آیا ہے۔

ثَلَاثِينَ اَلْاَوَّلِينَ وَتَقْلِيلًا مِّنْ اَلْاٰخَرِيْنَ (آل عمران)

اَوَّلَهُمْ هَٰذَا الْقَوْلُ بِمِثْلِ الَّذِيْنَ اٰتٰىهُمْ (آل عمران)

۴ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بختِ نبوت میں انہیں انہیں تھے اور پھر انہیں۔

انہیں کائناتِ مکتبہ پر تمام طوائفِ عرب اور احاطہ کیا گیا ہے۔ چنانچہ آپ نے تمام عرب

لوگوں کو اپنی رحمت کے غلط کھمبے سے جوڑ دیا اور یہی تمام لوگوں کو شامل ہے جو یہاں تک

آئندہ جیتے رہیں گے آپ دنیا ہی سب پھلوں کے لیے ہیں نبی میرا آپ کی بختِ نبوت

امام تفسیر صحت لہذا (۱۰۰۰) انہی کے لیے ہیں کہتے ہیں۔

هٰذَا مَا جَاءَ مِنْكُمْ مِنَ الْقُرْآنِ فَذٰلِكَ اَلْحَقُّ وَلَٰكِن مِّنْ جُنْدٍ مُّشْرِكٍ

وہ جو بھی ہے اچانک وہیں وہاں کے وہ ہیں جسے بھی ہے کہ وہی ہر جہاں

کہتے ہیں کہ سب اس میں آتے ہیں۔

فیجاء من حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں۔

مریٹ میں ہے کہ جب آپ سے واکریہ جہلا یلعقوا ہمد کی سنت
 سال کی گئی تو آپ نے سلطان خادس کے نادر پر دستہ کے کر فرمایا کہ اگر علم
 یارین شریا پر جانچنے گا تو اس کی قوم خادس کا سردار اس سے بھی اُسے
 لے آئے محوٹ

آخرت علی اللہ علیہ وسلم نے جی مضمت سے اپنا حرم بیٹ بتایا اور بتو پاکر
 آئندہ آنے والے لوگوں کے لیے بھی میں ہی خبر نہ کر بھیجا گیا ہوں یہ اپنے خادس جرت
 کے فتنے والوں میں سے ہوں گے مالمین نہت وہ ہوں گے سن کی انتہا پر روز قیامت اس
 تک ہر کھلی لگے مرش ہمد ذوالعزین تک نہیں مرش مالے سے دین لائے وہ انہیں
 اور آخرین دوروں کے لیے میں ہی ہوں — اور انہیں کا حرم بھی مکان دین کی دہلیا
 دستوں کو شامل ہے ارشاد ہوتا ہے۔

ہر لے جی امتیہ سورۃ مہر تلالا علیہم ایلاک وہیں کچھ
 علیہم الکتاب والکلمۃ والکائنات خذ لہم حساب ۱۰ و
 واکریہ جہلا یلعقوا ہمد ذوالعزین علیہم (پ، اجمہ)
 ترجمہ وہ ہے جس نے اپنا ایک اصل اُسٹین میں بھیجا ڈیٹا جان کے
 پس ان کی اجینس اور ان کے طر شمارتا ہے اور سکھاتا ہے کتاب و
 سنت اور اس سے پہلے وہ عزت نگیزی میں تھے اور وہ جسٹ ہے ان
 پھلوں کے لیے بھی براہی ان سے نہیں لے اور وہ ہے خادس
 حکمت دہا۔

امین سے مراد مکاناں بھی ہیں اور دنیا آخری دور کے سب انسان جن کے بعد
 نوباک صفت پیٹ دی جائے گی جنوت بہل بن سہ ہمداری کی ایک روایت آخرین کے
 لے تفسیر خانی ر ۱۰ پٹ

مردم نہائی کہ دیکھ سب کچھ کئے دے اس میں شامل ہیں، کہاں واضح کرتی ہے جنات میں
کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان فی الصلاب اصحاب الصلاب واولادہ من تفرق یہ حلول

الجنة بیوں صاحب (مترجم) داعی ہیں سہولت یا بغیر سہولت

زوج بے ٹنگ بری امت کے مردوں سے جلد رکنی پشت در پشت

در پشت سے ملگ ہوں گے جو بے سب بنت میں جائیں گے

اصولت پہلے کہتے ہیں حضور نے اس پر یہ آیت پڑھی ہوا عربین منہم یا بغیر سہولت

اس سے پہلے کہ وہ آفرین سب عسک کی امت میں سے ہوں گے مانگ ابن کثیر

اس حدیث کی بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

یونی من عن حسن انت قصیدہ صلاب علیہ السلام

مرد۔ بناء قدس عالی حدیث جو صورت ہم پر پیشہ صوبی چاہے اس آیت کی تفسیر

میں دیکھتے ہیں۔

فی حدیث الحمید حلیل حق ان صمد السور محمد بنہ روحی صوم

بشتہ صلاب علیہ السلام ان حبیبال اس لانه حبیبر ترانہ نضائی

واخرین منہم دکان من ولیدنا کت حکمتہ ان عار من السور و

عید صمد من الامم

ترجمہ اس حدیث میں بدلیں چاکر کر جو بدلیں ہے اس کے بعد صلاب علیہ السلام

کی پشت در پشت کرنے والے تمام لوگوں کے لیے ہے حضور صلاب کے فرماں

ماتونین خدیجین دکان کی شانہ ہے جو بدلیں ہیں بدلیں گے ہیں نے ہی

لیجند اس بعد ہر دوسرے ٹنگ کہ اپنی مدت کے غلط بھیجے۔

ان تفسیر ابن کثیر جلد ۱۱ ص ۱۱۱

آپ نے حسب تصریح ہر ٹین ٹریاک تک پہنچنے والے حضرت میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
 ملا لیے ہیں کئی غیر تشریحی نجی نہیں نجی تشریحی ہر یا غیر تشریحی اس کی رد صافی ہذا عرض
 والے تک پہنچنے سے صرف ٹریاک تک نہیں محدثین حدیث میں ان کی دلائل و دلائل سے پتہ چلتا
 ہے کہ انہوں نے اس بات سے یہی سمجھا کہ آپ علیٰ ضربہ وسلم کے بعد کئی غیر تشریحی نجی نہ ہو
 گا صرف یہ ہے کہ آپ کی امت میں حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی کمال پیدا ہو گئے اور
 امت ان کو رہنمائی میں ان کے نقش قدم پر چلے گی۔

معنی ثقت و توثیق پر قرآن کی آیتوں شہادت

قل ۞ مَا يَلْفُظُهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عَلَيْنَا نَحْمِلُهُ نَحْمِلُهُ نَحْمِلُهُ نَحْمِلُهُ نَحْمِلُهُ نَحْمِلُهُ نَحْمِلُهُ نَحْمِلُهُ نَحْمِلُهُ نَحْمِلُهُ نَحْمِلُهُ
 وَبِغُيُوبِ الْأَسْبَاطِ مَا ارْتَفَعَتْ مِنْ خِزْيٍ وَغِيْظٍ وَنَقِيْبٍ مِنْ دَعْوَةٍ
 لَا تَفْرُقُ بَيْنَ سَبْعٍ مِمَّنْ دَعَا إِلَى الْغِيْظِ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ
 تَرَجُّعُكُمْ دَعَا إِلَى الْغِيْظِ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ وَنَقِيْبٍ
 اور اس پر جو حضرت ابراہیم حضرت خضر احنیٰ اور حضرت یونس علیہم السلام پر آیت لکھا
 گیا اور اس پر بھی جو حضرت موسیٰ اور حضرت یونس علیہم السلام پر آیت لکھا
 جہاں میں سے کسی کو نکل جائے گا اور اس کے سب سے پہلے وہ کہے
 لائے گئے ہوں۔

اس صفت انبیاء میں حضرت روح علیہم السلام کے جبرائیل کے لئے غیور کا ذکر
 کہاں ہے؟ یہ اس کی الفاظ و اشیاء میں سے کہ جو کچھ تمام نبیوں کو دیا گیا ہے
 سب پر ایمان لائے ہیں اور حسب انبیاء میں سے کسی کو نہیں نکالتے۔ سب پر وہ ان پر
 آئے گا کہ ہم پر ایمان لائے ہیں۔

یہ بات کہ ہمیں کے غیب میں سے کسی کا انکار نہیں کرتے یہ بھی ہر شخص کے سب سے

اس دنیا میں آنکھوں سے ہر ہر شخص کی طرح دیکھ کر ایمان لانا ان تمام فیروں کی تسلیق ہے۔ اگرچہ مرنے والی دنیا کے باقی ہر تڑپنے والے کا یہ حق کہ اس دنیا میں ہر شخص کو ہر شخص کی تسلیق ہے۔ اگرچہ مرنے والی دنیا کے باقی ہر تڑپنے والے کا یہ حق کہ اس دنیا میں ہر شخص کو ہر شخص کی تسلیق ہے۔ اگرچہ مرنے والی دنیا کے باقی ہر تڑپنے والے کا یہ حق کہ اس دنیا میں ہر شخص کو ہر شخص کی تسلیق ہے۔

سوال: یہ تمام انبیاء اپنے اپنے وقت میں آئے اس لئے کہ وہ اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کریں۔ کیا اس کا مطلب ہے کہ انبیاء اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرتے تھے؟

جواب: ہاں، اس کا مطلب ہے کہ انبیاء اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرتے تھے۔ اگرچہ انبیاء اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرتے تھے، لیکن ان کی تسلیق کا مطلب یہ نہیں تھا کہ انہیں اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرنی پڑی ہو۔ ان کی تسلیق کا مطلب یہ تھا کہ انہیں اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرنی پڑی ہو۔ ان کی تسلیق کا مطلب یہ تھا کہ انہیں اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرنی پڑی ہو۔

جواب: اگرچہ انبیاء اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرتے تھے، لیکن ان کی تسلیق کا مطلب یہ نہیں تھا کہ انہیں اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرنی پڑی ہو۔ ان کی تسلیق کا مطلب یہ تھا کہ انہیں اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرنی پڑی ہو۔ ان کی تسلیق کا مطلب یہ تھا کہ انہیں اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرنی پڑی ہو۔ ان کی تسلیق کا مطلب یہ تھا کہ انہیں اپنے وقت کے لوگوں کی تسلیق کرنی پڑی ہو۔

اس دلہے شکر کی جبرو ہے۔

سوال: اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ بالا میں تمام بیروں کا ذکر و مبالغہ اس معنی و التبت میں رجوع کے بعد کی ہے کیا مرئی، اور معنی عیبہ اسوہ کے بعد بھی کوئی نئی لکھتے؟

جواب: ہاں حضرت مرئی کے بعد کوئی نئی لکھتے جو تورات کے مطابق فیض کرتے ہے وہ غیر شرعی، بنیاد تھے مارنے عزت میں جو اسوہ کے۔

بما نزلنا القرآن، بھاہدنی و محمد بنکر ہاہدنی، (پہلے اہلک ۴۴)

ترجمہ: جبکہ ہم نے قرأت اُس کے اس میں ہدایت تھی اور کرم ان کے ہی اسی کے مطابق فیض کرتے تھے۔

ہم اعلان تمام نہیں پر بھی ایمان ہے جو عزت مرئی عید اسوہ کے بعد آتے ہے عذریں کسی صفت انہی میں شدہ کرنے کے بعد ان کا کجا اونی ہے۔ یعنی کے بعد کیا نگہ صفت انہی ان غیر شرعی، انہی کو بھی شامل ہو جائے صفت پندی ہو چکی ہے اور ہم اس صفت انہی میں کسی کا اتحاد نہیں کرتے۔ صفت اس کے بعد کوئی نئی نہ ہو گا۔ شرعی ۱۱۰۰ غیر شرعی۔ اس بات سے ختم نہت کے ہی سنی جو میں آتے ہی

معنی ختم نبوت پر قرآن کی نو بی شہادت

قرآن کریم میں اس نہت کا نام آخرین ہے یعنی آخری نہت اس سے صفت ظاہر ہے کہ نہت کوئی نئی ہو گا نہ کوئی نہت نہت کوئی کریم میں ہے۔

ثلاثہ من الاذیہ وثلاثہ من الاخری (پہلے، اونی)

ترجمہ: تین میں بہت سے لوگ پہلوں میں ہوں گے وہ بہت سے انہی میں ہے

انہی سے علاوہ اقوام ہاہدنی بعد یا اس نہت کے بعد اونی کے لوگ۔ جو کثرت

سے جتنی ہونے لگیں، انہیں انہیں سے مراد باطنی امت محمدیہ ہے خاص طور پر اس کا ایک زمانہ کاہق۔ انہیں انہیں اسی بچے کہلایا کہ یہ اس دنیا کے آخری وعدہ کے ملک ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ انہیں اسی پیغمبر اوراق بن کی امت ہیں اور کپ کے کوئی اور نبی نہ ہو۔

میرانی نے حضرت ہر بنی کی ایک حدیث بنے جس نقل کی ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب نے اس آیت پر نزلناہما جنتنا خدا تعالیٰ یہ دونوں اسی امت کے تھے میں پہلوں سے بھی گرد کے گرد جنت میں ہوں گے اور پھلوں سے بھی گرد کے گرد۔ لیکن مام تفسیر میں بھری آگتے ہیں۔

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ (وَمِنَ الْآخِرِينَ) وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ (ثَلَاثَةٌ جَدِيدَةٌ) عَلَى اللَّهِ عِلْمٌ وَاسْمُهُ

حضرت ثناء مہدائیکہ حضرت دجری آگتے ہیں۔
پچھلے کا پس آتوں کہ اور پچھلے اس آیت کو پچھلے اسی امت کے
مراد ہیں۔

جو مدت میں ہر انہیں سے باطنی امت محمدیہ کی شریعت کے امت مراد ہے حضرت
کا امت کا نام انہیں ہر نام اس بات کی قری شہادت ہے کہ آپ آخری نبی ہیں اور آپ کی
بعد کوئی نبی تشریف دہا فی تشریف دہا، مگر آپ کے بعد کسی فی تشریف دہا کا ہونا مانا جاتے
تو اس پر ہے کہ پھر اس کی امت آخری امت ہوگی۔ کہ یہ امت انہیں کا نام ہاتھ۔
جو شخص جنت کا دھونے کے گا۔ حضرت ہے کہ وہ ایک امت بنا
بنادے ہر اس کو نبی بھیجتے ہر

احادیث اور ختم نبوت

۴ حضرت علیؓ نے اپنے ختم نبوت کا اعلان ایک حدیث میں نہیں کیا تھا بلکہ اس کا بیان اس کے کئی پیرایوں میں کیا ہے۔ اور ہر ایک حدیث میں صرف ایک موقع پر نہیں اس کے کئی پیرایوں میں بیان کیا ہے۔ اور اس کی اس قدر وضاحت اور مزید تفسیر ملتی ہے کہ ختم نبوت کا کوئی پہلو سرحد میں نہیں رہتا۔

حقیقت یہ ہے کہ اس سوال پر زبان اور ہر مخاطب میں ہر لمحہ ایمان کی حالت رہی ہے کہ جہوں کو بات سے اندھ کرنا ہو اسے جہادی معنی پہنچا دینے اور حقیقت کے جان پہچان کر لینے کی ایک ایک حقیقت پر پیرایوں میں بیان ہو اور معنی پہنچا دینے میں کسی جہادی معنی کی ہر ایک گمان کی ہر توجہ سے مدد ملے اس میں حقیقت کے لیے کافی ہے کہ یہ سب حقائق ایک معنی کے گرد گھوم رہے ہیں۔ اور یہ حقائق کو تسلیم کرنا ہے کہ بات بہت اہم ہے۔ اور اس قدر قابل غور ہے کہ وہ حقیقتیں اور سرکاری احکام جہادی پیرایوں میں پیش نہیں ہوتے اور پھر یہ حقیقتیں بعض اوقات یہاں تک جڑ جاتی ہیں کہ بات ستم ہے کہ کوئی چلتا ہے تو ایسی حدیث میں جہادی معنی مراد لینا کو اس طرح درست نہیں ہوتا۔

یہی موضوع ملتی ہے کہ شیر یا برکت ہے کہ شیر میں حقیقی معنی میں نہیں کسی بہادر انسان کے لیے استعمال ہوا ہو اور اسے جہادی معنی میں ہو۔ لیکن اس کے بعد جب کوئی یہ بھی کہہ دے کہ اسے جنگل کا بادشاہ کہتے ہیں۔ اور یہ بھی پتہ چل جائے کہ حافظہ سے وہ بالکل ہے اور اس کی گردن پر ہے لیے ہلے ہلے تو وہ سب حقائق کے بعد ہر ایک بات کو کھینچ کھینچ کر جہاد کے قالب میں ڈھالنا اور حقیقت اس کا کھار کھار ہے جہاں یہ ایک ضرورت نہیں تو اسے کیا ہے ؟

اس حقیقت سے انکار کی کوئی گنجائش نہیں کہ یہاں فقہ شیعہ سے ملے ہوئے ہر وہ عقائد کہ بہادر اہل
دور یہ وہ حقیقت ہے جو یہاں مختلف چارائیوں میں بیان کی گئی ہے

۱ حضرت علیؓ نے علیؓ کے بیٹے و اصحاب پر ہذا آیا بعد ہذا ہذا ہذا اگر میرے بعد
کوئی نبی نہیں۔۔۔ بعد کے حقیقی سنی بعد کے ہیں جیسے حضرت مقتدر علیؓ نے
اپنے اہل بیت میں اپنے شیعوں سے پرچھا ما تسمعون من بعدی تم کسی کی عہد سے
کو گے میرے بعد (پہلے ہجرت ۱۸) یا جیسے حضرت مسیح علیہ السلام نے کو اپنے
واپس پرچھا اپنے مخالفوں سے کہا ما تسمعون من بعدی تم نے میری نبی نیابت کی
میرے بعد (پہلے ہجرت ۱۸) یا جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام
کو کہا ما تسمعون من بعدی فلا تسمعون من بعدی ما تسمعون من بعدی اگر آپ
کے بعد کوئی چیز آپ سے پرچھا تو آپ کے اپنے ساتھ نہ رکھنا اپنے میری طرف سے ملے
پورا کر دیا (پہلے ہجرت ۱۸)

پھر یہاں یہ لفظ بہریت زانی کے لیے دیا جائے گا یہ کہ اللہ کی طرف صفات
ہر جس کے لیے کوئی بہریت زانی نہیں تو اس صفت میں اس کے حق پہنچا دیے جائیں گے
جیسے ہادی حدیث ما تسمعون من بعدی پھر کہیں ہی استقامت اللہ اور اس کی باتوں کو چھوڑ
کر وہ بائیں گے (پہلے ہجرت ۱۸) یہاں فقہ شیعہ اللہ کی طرف صفات ہے جس کے لیے کوئی
دینی اور بہریت نہیں۔ ما تسمعون من بعدی اگر آپ اس آیت کو مثال بنا کر فقہ شیعہ کے
ایک معنی چھوڑنے اور خلاف کہنے کے مستقل طور پر وضع کر لیا اور پہلے سے حدیث ما تسمعون من بعدی
(میرے بعد کوئی نبی نہیں) میں چھپا کرنا علم وہ یا نہت سے کہیں نہیں تو اور کیلئے

۲ شخص فقہ شیعہ کو اس کے اہل حقیقی اور عام معنی سے جس کے شواہد عظام کریم
اور شواہد عظام نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت کثرت سے پھیلے ہوئے ہیں بیکر ہمارے
حدیث ما تسمعون من بعدی میں اسے ایک عام اور مجازی معنی میں لیا ہے جسے ہم بھی دیکھنا ہمارے

کہ یہاں سزا بد کہ اس کے جتنی سزوں سے چیرنے کے لیے میں کیا جا رہی ہے، جب تک جتنی
 سنی مراد لینے میں کوئی ہرمل وقت نہ ہر جہادی سنی ملو بیٹھ کر کیا گھماؤ ہے، حدیث لا بقی
بعدی ہے، انصوت علی قدر علیہ وسلم نے مختلف مرقوں پر کئی پرانیوں میں بیان فرمایا کیا
 اسلام کا ایک قطعی حزن نہیں، اور کیا اس قسم کی عقلیات میں جہادی تہذیب چل سکتی ہیں، کیا
 اسلام کے دوسرے اسی مقادیر میں اس کی مثال ملتی ہے، حقائق کی کتابوں میں جہاں تسلسل
 اتنا بعد اللہ کا ذکر آتا ہے اور اس کے بعد یہ الفاظ ملتے ہیں، ثم من بعدہ جو
 کیا تسلسلہ میں یہاں بھی سنی مراد چوں گے، ثم من بعدہ علیہ وسلم نے جب لا بقی بعدی
 فرمایا تھا تو صحابہ کرام اور ان کے بعد جاہلی امت نے اس شک کے کیا سنبھالے تھے وہ
 یہ وہ راحت ہیں جنہیں پیش نظر رکھنے کے بعد کوئی شخص تسلسلہ سے یہ جہادی کھیل نہ کھیل
 سکے گا۔

انصوت علی قدر علیہ وسلم سے تسلسلہ ختم نہت لا بقی بعدی کو مختلف پیرایوں میں
 لاکر بھی نہیں سمجھا یا بلکہ آپ نے اسلام کے اس قطعی تسلسلہ کے لیے حد بھی کوئی حد ان اختیار
 کرنے کے کبھی اسی نئی فرمائی کہ کسی دوسرے سزوں کا انتقال ممکن ہے جیسے لعمرو من
البقرۃ لا المیشوات (ہمت کا کوئی جزء باقی نہیں رہا سوائے چھ خراجوں کے)، یا
بیسے تلقیعت البقرۃ والرسالۃ (ہمت اور رسالت دونوں کا تسلسلہ منقطع ہو گیا ہے)
 کبھی آپ نے اپنے خاتم البقیین ہونے کو خبر ہمت کی آخری اینٹ کہا کبھی آپ نے اپنے
 آپ کو العاقب (سب سے پچھلا) بتلویا کبھی یوں کہا کہ پیروں کا تسلسلہ مجھ پر ختم کیا گیا،
 کبھی یہ کہا کہ سب لوگوں کے لیے میں ہی میرا گیا ہوں کبھی آپ نے اپنے آخر الانبیاء ہونے
 اور اس ہمت کے آخری ہم ہونے کو ایک سبق میں ذکر فرمایا کبھی فرمایا کہ میرے بعد اگر کوئی
 نبی برتاؤ حاضر ہوتے کبھی کہا کہ میرے بعد انبیاء نہیں اب ختمہ کا تسلسلہ چھ گاوہیں لگا

ہب دیکھئے کہ حضرت علی مرتضیٰ نے جب تاجدار ختم فرستے آیت نامہ التین کے کیا معنی سمجھائے ہیں

معنی ختم نبوت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی شہادت

○ — حضرت ثلثان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

انہ سیکون فی انہی ثلاثوں سکھ ابراہیم کاہنہ ہریم لہذا حق وادعائتم
التین لاجل جہدی علیہ

ترجمہ تحقیق میری امت میں تین شبہ کذاب خدا پرست کے بزرگ کا گناہ
ہر گنا گناہ اللہ کا جی ہے ۔ وہ لوگوں نامہ التین ہیں میرے جی کی غیبتیں

اس حدیث میں اللہ نے تاریخ فرمائی کہ جس نے وہاں نبوت میری امت میں سے جس
گئے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکی ہیں گئے چاروں طرف اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نہ ہونے
کا دلیل یہ بیان فرمائی کہ ۔ وہ لوگوں نامہ التین ہیں :-

اس سے واضح ہوا کہ انہی جی برتنے کا دعویٰ بھی ایت خلفہ التین کے خلاف ہے اللہ
عزوجلہ کے بعد کوئی غیر قریشی جی بھی پیدا ہوگا

① — آپ نے جس نے جہنم جنت کے جہنم کے ہیں نہیں بیان فرمائی کہ وہ اپنے

آپ کو جی گناہ کو گناہ کا لوگوں نامہ التین ہوں ۔ مسلمان ہوا کہ ان کے دہلیز میں کذاب ہونے
کی سب سے بڑی دلیل فردوس کا دعویٰ جنت ہے جسے کسی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حاجت نہیں یہاں صوفیہ ہی
نہیں فرمایا کہ ان کا دعویٰ جنت غلط ہوگا بلکہ فرمایا کہ ان کا دعویٰ جنت میری ختم نبوت کے منہمک
ہوتا ہے اس سے ختم نبوت کے معنی اللہ واضح ہو گئے

یہ ختم جنت کا دعویٰ نہ تھا کہ ختم نبوت ہی سنی قدم پھر سے بید ہو گئی۔

اخترت کی خدمت کے لئے وہ صرف شریعت کے لئے نہ تھے بلکہ وہ صرف اپنے لئے نہیں۔ وہ لوگوں کے لئے تھے۔ ہرگز اگر نہ لڑتے تو کون سا مسلک اپنی تشریح کے مطابق سرورسی ہے کہ ہمال کسی نبی حق کا تابع ہو کر پھر باطل کو حج کے ساتھ ملے۔

• پس جب کہ حضور ہے تو میں وہاں جنت کے نواز و مرسل کو اپنی قسم جنت سے منہ مٹا کر دے رہے ہیں تو داغ ہو گیا کہ حضورؐ کے خاتم النبیین ہونے کا مطلب یہی ہے کہ آپ کے بعد کوئی تابع شریعت محمدیؐ ہی بھی ہرگز پیدا ہوگا اور جو اس طرح اپنی نبی ہونے کا دعوے کرے گا وہ غیر صادق کی زندگی دہالہ گزب تکوینا ہائے گا۔

⑤ اخترت علیؑ نہ صرف پہلے امت عالم انبیین کی تفسیر عروہ لاجعہ دی کے ساتھ بیان فرمائی ہے۔ لاجعہ جہت کے معنی بھی حسین برتے عجب کہا میسج جس کو لاجعہ جہت میں موت اس سلسلہ ختم نبوت کا اتمام ہے جو تشریف ہو اس کے بعد کہ اس وقت کا سابق و بہن تو اپنی نمید کی آمد پر ہرگز اسے جو تشریف ہونے اور مافی ہونے کا دعویٰ کریں گے۔ اور حق و باطل کو طواغیت و ملحدانہ کے نہیں ہوں گے۔ یاد رکھیے تو صاحب نے لکھتے ہیں۔ لاجعہ جہت میں نبی نام ہے۔

گوش ۱۱ اس حدیث میں حضورؐ کا ذکر ہے۔ لاجعہ جہت و قرآنی ارشاد۔ خاتم النبیینؐ کی تفسیر جس کا خود مراد صاحب نے قرار کیا ہے۔

بیانا علیٰ انہ علیہ السلام حاتمہا احتیاء معیروا استفاء و معترہ بینا
صلیٰ علیہ وسلم فی قوله لاجعہ جہت

معنی: لاجعہ جہت یعنی اخترت علیؑ نہ صرف اسلام کی دوسری شہادت

اخترت علیؑ نہ صرف اسلام کا خود مراد صاحب نے قرار کیا ہے۔

نہ تاہم صحت ۱۲ کہ حالت بستر فی صحت

کہ آپ اُن کے بارے میں کیا حکم دیتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ خلیفہ اول سے
وفا کرو اور یکے بعد دیگرے ہر ایک سے وفا کرنا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اس وقت میں ایسے نبی نہیں ہوں گے جیسے بنی اسرائیل
کی سیاست کے لیے آتے تھے اب دیکھنا یہ ہے کہ وہ کس قسم کے انبیاء تھے۔ رب العزت
ارشاد فرماتے ہیں:-

اِنَّا اَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيْهَا هُدًى وَنُورٌ يَّحْكُمُ بَيْنَ الْبَنِيْنَ . (دپ المائدہ ۴۴)
ترجمہ ہم نے توریت نازل فرمائی جس میں ہدایت اور نور تھا۔ بعد کے انبیاء
اس کے مطابق حکم کیا کرتے تھے۔

یعنی وہ انبیاء شریعتِ جدیدہ لے کر آتے تھے بلکہ شریعتِ توریت ہی کو اپناتے
تھے اور اس کے حکم کے مطابق اس کے حکم کی تعمیل کرتے تھے۔ شیخ الاسلام
مائلداہن حجر عثمانیؒ لکھتے ہیں:-

قوله توسوسهم الانبياء اى انهم كانوا اذا اظهروا فهم الصناديق بعث الله
لهم نبيا يحد لهم امرهم ويزيل ما خيفوا من احكام التوراة .

ترجمہ جب بنی اسرائیل میں کوئی فساد ظاہر ہوتا تو اللہ تعالیٰ ان کی اصلاح کے لیے
کوئی نہ کوئی بنی بھیج دیتے تھے جو اُن کے معاملے کو درست کرے اور ان
شریعت کو دور کرے جو انہوں نے توریت میں کی ہوتی تھیں۔

(الف) اس سے ثابت ہوا کہ یہ انبیاء بنی اسرائیل شریعتِ جدیدہ لے کر آتے تھے بلکہ وہ
شریعتِ موسویہ کی اصلاح میں توریت ہی کو نافذ کرتے تھے۔ پس ان کے ذکر کے بعد ”لا
نبی بعدی“ اس بات کی دلیل ہے کہ حضورؐ کی مراد اس حدیث سے یہی تھی کہ میرے بعد
کوئی اتنی نبی بھی نہیں آئے گا۔

ہب، یہ میری طرف سے ہے کہ اخصوت علیٰ ذہن علیہ وسلم جمعیت انکارِ نبوت کا اعلان نہیں
 فرمایا بلکہ اس چیز کو بھی بیان فرمادیا کہ جو بنی اسرائیل کی اس میرٹھری نبوت کے تمام
 مقام ہرگز میں غفلت میں سے ملو یہ ہے کہ میرٹھری نبوت انبیاء کے پچھلے غفلت
 کے ان نہیں کا ذکر فرماتے آپ صحت حسبِ نبوت کو باقی رکھنا خود اس امر کی
 دلیل ہے کہ آپ کے بعد کسی تشریف نبی کی نہیں آئے گا۔

معنی ختمِ نبوت پر اخصوت علیٰ ذہن علیہ وسلم کی چوتھی شہادت

حضرت ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت امام رضا علیہ السلام فرمایا :-

مثل رجل لا تلبس من ثيابي كمثل رجل لا يلبس من ثيابي فاحسبه في جهنم
 من مع منته من خلقه من ولبس من ثيابي فاحسبه في الجنة
 من ولبس من ثيابي فاحسبه في الجنة فاحسبه في الجنة وراحمه
 النبيين

ترجمہ میری، وہ مجھ سے پہچاننا کی مثال یہی ہے جیسے کسی شخص نے گھر بنایا
 احاس کہ بہت آراستہ پیرائے پہنا گلاس کے گوشے میں سے ایک گوشے میں
 ایک اینٹ کی بڑھائی گئی پر داگ لے لکھتے تھے وہ خوش ہوتے اور
 کہتے کہ یہ ایک اینٹ مجھ کیوں نہ کہوئی گئی پر میں نے اس غفلت پر کر پڑا
 بعد میں خاتمِ نبیین ہوں۔

اس مثال کا حاصل یہ ہے کہ بہت ایک مثلِ شانِ علی کا وارث ہے جس کے اسکانِ نبیہ میں
 اخصوت علیٰ ذہن علیہ وسلم تشریف دینے کو قرینیت کی تکمیل فرمادی۔

(ابن، اخصوت علیٰ ذہن علیہ وسلم ہے۔ مثل النور من قلب۔) (ہم میں انبیاء کا محرم بتویا گیا

مے صبح علم میں اسکا صبح ہندی اور وہ سب سے اور جہاں صبح ہندی ہے وہاں صبح ہندی ہے)

۱۔ چھ آدمیوں میں سب شامل ہیں، اور شہداء مگر آخر میں اپنے خاتمہ بنتین ہونے کا، احادیث
 فرمایا۔ پس واضح ہو گیا کہ ہر طرف کتب شریعت مجیدہ دلائل کے بغیر کے خاتم ہیں
 اتنی نہیں کے بھی خاتم ہیں، اور آپ کے ہر کسی قسم کا کوئی بھی پیلا ہوگا
 (ب) ممکن کی آخری ہیئت سے تشریح کے کہ آپ نے خاتمہ بنتین کے معنی آخری ہیئتین
 فرمائیے۔

(ج) قبر نبوت میں وہ انبیاء بھی شامل ہیں جن پر شائع کا نام ملتا ہے اور وہ بھی دوسرے
 انبیاء کی طرح کی مدفن ہیں، معنی آخری ہیئت کے ہر ایک سے تشریح دی اس
 کی بھی مدفن چیزوں کا ذکر فرمایا۔ ممکن کی یاد دہانی، اس کی ترتیب (واحدہ
 واحدہ) اور ختم اس ساری تفسیر کی آخری ہیئت ہیں، اور اس معنی کے لیے آپ نے
 آخر میں فرمایا کہ میں خاتمہ بنتین ہیں؟

(د) حضرت قبر نبوت کی آخری ہیئت ہونے کی دلیل یہ تھی کہ میں خاتمہ بنتین ہوں پس
 واضح ہو گیا کہ حضرت کے تفسیر کے معنی یہ ہیں کہ میرے ہر کسی قسم کا کوئی بھی نہیں ہوگا
 اور شریعت مجیدہ دلائل کے کوئی نہ ہوگا۔

معنی ختم نبوت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پانچویں شہادت

صوت جبریتاً دعوت نواتی کہ ختم نبوت فرمایا۔
 انزلت علی لا یبدل بیت۔ اخصیت جوامع الکلم والکرم بالقرآن
 استلزل الناس وجعلت لی الارض مسجداً لعلوا طهریاً وارسلت الی
 الخلق کافاً وحجتی البتین

ترجمہ کے نام انبیاء پر یہ ہیں کہ ختم نبوت وہی گئی ہے اس کے جوامع الکلم

حدیث: یا سَے مال کو کیا جنت ہے یا محسوس کا ایک جزء، اس کے لیے پختہ ہو
نظر علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

الرَّوْضُ الْغُلَامَةُ جَرْمٌ مِنْ سَنَةِ وَلَوْ عَنِ جَدِّهِ مِنْ الْمَنَةِ

ترجمہ: بچے غلب جنت کا پھیراں جس میں

صحت منہ سے روایت ہے کہ حضرت نے فرمایا :-

إِنَّ الرَّمَالَةَ وَالْمَنَةَ قَدْ انْقَطَعَتْ دَلِيلُ جَدِّهِ وَكَانَ

هَيْئَتِ الْمَبْشُورَةِ خَالِدٌ رَوَى الْمُسْلِمِينَ جَزْءٌ مِنْ أَسْرَارِ الْمَنَةِ

ترجمہ: جنت حدیث منہ سے قطع ہو چکی ہے جس سے بعد کئی غیبی پیدا

ہو گا، نہ، سن۔ اس میں بشرت باقی ہے نہ بشرت کمال کے، بچے خوب

ہی پر خدا کے علقہ، جہاں سے کسی ایک جہاں

پس میں جہاں میں کہ جو کہ کچھیں کا ایک جزء ہے کچھیں میں کہا جا سکتا ہے جہاں

جہاں جہاں اور ہم کہیں کہ کچھیں جہاں ہے یا جہاں جہاں جہاں کہ انسان نہیں کہا جا سکتا

یا جہاں جہاں ایک اینٹ سے مکمل ہو نہیں یا جا سکتا اور خدا آکسین گیس کہ جو ہائی کے جہاں

میں سے ایک جزء ہے جہاں جہاں نہیں کہتے اور اسے تمام حقیقت باعتبار حقیقت درست

دہلی کے زلف سے نہیں کہ جنت سے تیر کرنا بھی تفہیم درست نہیں ہو سکتا، نسبت یا جہاں

کے حقوق منہ رہی ہو سکیں گے جہاں ان کا وہ معلوم یا یا ہلنے جہاں جہاں کے سرور کا

ہے کچھ کچھ کچھ ہیں۔

مع هذا لا يطلق اسم المنية والافاق الا على المشرق خاصة فقير

هذا الاسم لمعنى وصف منية في المنية

۱۔ پہلی کتاب التبیان فی الجہاں جہاں ۲۰۰۰ سے تحت رواد الترمذی جہاں ۲۰۰۰

۲۔ ترمذی جہاں ۲۰۰۰، ۲۰۰۰

جو بچے خوابوں پر جنت کا جرد ہونے کے باوجود جنت کا الطوق نہیں رہا
 سکا سیر کو یا حفظ و صوفی ہی پتا لگے ہیں جسے شریعت بھی قرار دے سکی
 نبوت میں ایک خاص صفت حسین ہونے کی وجہ سے اس نام کے استہدائیں
 کی ہندوں کی گدی گئی ہے۔

تشریحی نوٹ

مذہبی حقیقت علیٰ مذہب علیہ وسلم کے اسس شدہ دنیا کا یہ بیوقوفانہ رویہ کہ اخصوت علیٰ مذہب
 علیہ وسلم کے امتداد جنت کے احسن کے ساتھ صوفی بچے خوابوں کا باقی رہنا ذکر فرمایا ہے
 اور وہ یہاں میں کسی مذہب خفی کا ہمارا ذکر نہیں فرمایا۔ اخصوت علیٰ مذہب علیہ وسلم کے بعد اگر کسی
 قسم کی چیز تشریحی اور عقلی یا ہندوی جمع ہوتی رہتی تو یہ اس کا مرتبہ یوں مختصم ہو کر رہی
 عدم ذکر میں رہتی ہے۔ پر ذکر عدم کو مستلزم ہوتا ہے اس تفصیل سے یہ بات مدہ کل کر رہا ہے ۱
 جاتی ہے کہ اخصوت علیٰ مذہب علیہ وسلم پر جنت مدہ رسالت کے متعلق ہونے کے بعد کسی قسم کی کوئی
 نبوت خواہ چیز تشریحی ہو خواہ عقلی اور ہندوی قطعاً ہوتی نہیں۔ جس کا اب کسی اور کو کھانا
 قسم کی نبوت مل سکے پس کسی قسم کی نبی کا پیدا ہونا بھی شرعاً ممکن نہیں۔ اخصوت علیٰ مذہب علیہ وسلم
 نے نبوت کے تمام پہلوؤں میں اس کے تمام ہلا۔ کہ کی اصطلاح کی قبول دے دی ہے صوفی
 بچے خوابوں کا باقی رہنا آپ نے ذکر فرمایا ہے جو حقیقتاً اور قطعاً جنت نہیں۔ بالخصوص جبکہ
 نچے باب میں مذہب و طاقت نامزد قسم کے ملک بھی دیکھتے ہیں۔ مرزا قاسم احمد صاحب تریہاں
 تک کہتے ہیں کہ ۔

جن مفسدین کو کفر اور ایسی برکت چاہی کہ فساد دینا میں سچی خوابیں دیکھا
 کرتا ہے۔

من صاحب قریر بھی گھٹتے ہیں۔

نام کر اس بات کا تجربہ ہے کہ کثر عریض اور سخت گندے اور ناپاک اور

بے شرم اور غلے کے ٹٹسلے ملے اور حرم کھانے والے فاسق و فاجر

بھی بھی غریب دیکھ جتے ہیں۔

یہ سچ ہیں جو میں نہیں کہی کہ جس جنت کو مرد صاحب اپنا توں کچھ بند ہے ہیں

معنی ختم نبوت پر آنحضرتؐ کی ساتویں شہادت

آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جنت اما رضاعہ کہتین وجع میں اصیبہ

ترجمہ میں جنت قیامت کے ساتھ متصل ہے جو رضاع بعد اشلیخ ساتھ ساتھ ہیں۔

اس سے معذور دشمن کی طرح یاں ہے کہ ستر کے بعد نبوت کے ساتھ قیامت

متصل ہے ذکر کرتی اور جوت۔

جنت بریجہ کہتے ہیں آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جنت اما دالسا حقیقیان کلا ت شبیحہ

ترجمہ میں اللہ قیامت وہ فیض ساتھ ساتھ ہیں وہ نزدیک بھی کہ مجھے

بھی پہنچ سکے

اس حدیث میں معنی ختم نبوت کمال واضح ہے آپ کا بعد نبوت بالکل قیامت سے

متصل ہے آپ کے بعد صرف قیامت ہے کئی اور نبوت نہیں۔

معنی ختم نبوت پر آنحضرتؐ کی آٹھویں شہادت

معنی ختم نبوت پر حضور کی نوں شہادت

نبوت مزید نہ کہتے ہیں حضرت علیؓ حریرِ علم نے فرمایا :-

فی امتی حکم ہوں۔ مجالوں سے حق و حشر وں سے مدایع موعود
فما تمہلثیں لا یجی جسکی۔

عبر میری امت میں، وہ کتب بدل گئے جن میں سے چند حدیثیں بدل گئیں
وہ انہوں میں قائم نہیں رہیں یہ سب کئی نہ ہوگا۔

اس حدیث میں دو میدانِ نبوت کو مدلل بنایا گیا ہے۔۔۔ مجال سے مراد ہے ہر
حق و باطل کا واسطہ ہے۔ وہ کئی نبی برحق کا تابع ہوا کئی برسے کا دوسرے کرے۔
مہلکام احمد کہتا ہے :-

جہاں کے لیے حوسلی ہے کہ کئی نبی برحق کا تابع ہو کر پھر پچا کھا
پاگل ہوئے۔

اس حدیث میں اس ختم کا دوسرے کو (وہ جہنما امتی نبی بن کر سلطے لگے) بھی ثابت
قائم انبیین کے خلاف کہا گیا ہے۔ صرف لا بنی مدعی کے مدلل بھی گیا ہے۔ اس سے
مابست ہوتا ہے کہ حضور قائم مشیر نے ختم نبوت کے یہی معنی سمجھائے کہ نبوت علیؓ مدعی
دوسرے کے بعد کرنا امتی نبی ہوا۔ ہر گاہ نبوت ہے ہر پہلو میں جسٹک ثابت گواہی پر ختم ہو چکی

حدیث لا بنی بعدی کی مزید شرح

پیشتر اس کے کہ ہم معنی ختم نبوت پر کہے صوبہ کو ہم کی نبوت میں کریں مناسب معلوم ہوتا ہے
کہ ہم ان احادیث خبریہ کی مزید تفسیر کریں

طبع و حالت بدست

دیتا ہے جس سے خدا علیٰ ضربہ کے بعد کوئی تشریح یا تفسیر بھی نہ ہو سکتی ہے۔
جب تک نفی کے تحت گئے تو اس میں نفی عام ہوتی ہے لیکن اس عام کا پیچہ و بھلہ نہ
حرب کے معنی میں ہو گا اگر کوئی کسی کو نصیحت کرتے ہوئے کہے کہ میں جتنے من کر سکے ہو کرو
مست پر سب من ختم ہو جائیں گے مدد دینی میں کہے لا حول بعد الموت تو اس میں لا نفی عام
کی علامت یہ ہو گی کہ مست کے بعد کوئی کسی قسم کا اصل نہ ہو سکے گا یہ نہیں کہ کچھ کچھ اعمال
میں سب ختم ہو گئے ہیں جیسا کہ مثال غزوہ حنین میں ہے کہ سب باقی ہیں گئے۔ اور
آخرت میں سب آگے ہیں۔ اور لا حول بعد الموت میں کچھ اعمال کی نفی نہیں۔
لا حول بعد الموت میں کچھ انبیاء میں کسی کی حیات کی نفی نہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب فرمایا: انا حسن و عاصم کہہ کر اب انیسہ کو سے چرت
ذبح کر کے اب کو فسخ کر گیا ہے۔ تو اس سے کہنے لگا کہ اب پہلے چرت اب کا فسخ
کر گیا اور کوئی چوہا جو اب کو کھائے ہے گیا ہے، چوہا تو نہیں رہا، اب کوئی شخص بھی کو سے
حدیث نہیں آسکتا۔

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی نو شہادتیں

حضرت مسیح مکیؑ کی شہادت

گھپ کے غلامت میں نہ ملنے ہی ارادہ تو کی حد پر یہ شخص گھپ نے ملک میں مذکورہ ملک میں
بیعت دو دنوں سے پہلے فرما دیا تھا۔

قد استطعنا هوذا الذي — يرتفع وانما في له

ترجمہ: دینی کارنامہ منتقل ہر چاہے اور دین تمام ہو چکا کیا یہ ہر نکتہ چمکیں
کچھ دھرم میں غصہ ہو گیا۔

شرعی نیت اور غیر شرعی نیت میں کوئی فرق نہیں۔ سبب الشریعت کا مفسر نیز میں کو بعض
 اخبار میں یہ کی طرح دیا ہے کہ کوئی شریعت نہیں کہ شرعی نیت کے لیے ہی ہر اور غیر شرعی نیت
 کے لیے نہ ہو سکے۔

اب سوچئے کہ ختم ہونے تک نیتنا صحت عرفان حق نے ختم نیت اور اعتقاد کی
 کامیابی، ملان فرمایا اس کا سابقہ بیان کیا تھا تب کا اعتقاد کی کامیابی ملان اخبار میں یہ کہ
 مسئلے میں تھا جو شرعی اور غیر شرعی نیت دونوں کو شامل ہیں اس سے معلوم ہوا کہ صحت عرفان
 کے نزدیک اخلاص صحت عملی میں ہے کہ بعد ہر قسم کی وہی کا اعتقاد ہو چکا ہے اور نیت کا ہر
 مدد و تقویٰ اور پر بند ہے یہ حال ہے کہ اگر نیت صحت عملی میں ہے کہ شرعی یا غیر شرعی
 کسی قسم کا کوئی نیت نہیں پیدا ہو اور وہ بجا ہو مگر صحت عملی نیت کے بعد غیر شرعی نیت
 جاری ہوتی جس کے درمیان میں خبر یہ کہ تقویٰ اطلاع کن نیت اور صحت عرفان علم اس
 بیان کا سابقہ کے ساتھ ختم نیت کا ہرگز ملان نہ فرماتے۔

مائل ایک صحت عرفان کے نزدیک ختم نیت کے معنی یہی تھے کہ اخلاص صحت عملی اور

مدد تقویٰ کی دلیل اس لیے ہے کہ اخبار میں یہ کہ نیت و ایمان کے درمیان میں ایک اور نیت و ایمان
 ہوتے ہیں۔ اور یا اگر کہ بھی ہر نیت میں جو کہ اطلاع سے دی جاتی ہے اور صحت عرفان
 کو خود تمام ملکیت پر فائز تھے جس ختم پر کہ جو اسے مدد و تقویٰ اور صحت عرفان
 سے نوازتے ہیں نیز اس کے کہ صاحب مقام جنی پر جانتے تو سبب پیدا ہوتا ہے کہ اخبار میں یہ کہ
 اس طرح آتی رہتے سے اعتقاد کی کے ذکر اور ملان کا گیارہواں باب یہ ہے کہ
 جوت پر میں حب کا اعتقاد ہر اس میں ملکیت ہوتی ہے اور وہ اخبار میں یہ تقویٰ اور پر معلوم ہوتی
 ہیں جن میں ملک و سب سے یا شہدان کا اعتقاد کوئی دلیل نہیں ہر نیت کے مدد و تقویٰ بھی
 متعلق ہیں جس میں کہ بعض اخبار میں یہ کہ اخبار ہر اس میں ملکیت نہیں ہوتی کہ ان پر احکام
 طرح یا احکام ملک کی مذکور جاسکے چنانچہ یہ ہے کہ ہر نیت کے نزدیک گفتاری نیت نہیں۔

وسلم کے بعد اب کوئی غیر تشریفی نبی بھی نہیں آئے گا اور ہر قسم کی وحی اب منقطع ہے۔ ہر غیبیہ کی کسی قطعی اطلاع اور نزول حیرت پر پیرایہ وحی ہرگز ممکن نہیں یہاں تک کہ قیامت آجائے اور قیامت کی علامات کبریٰ اپنا ظہور دکھلانے لگیں۔

معنی ختم نبوت پر حضرت عمرؓ کی دوسری شہادت

حضرت عمرؓ نے حضرت کی وفات پر جب آپ کو اس کا یقین ہو چکا، آپ کو مخاطب کر کے کہا۔

بلې انت و اتي يا رسول الله قد بلغ من فضيلتك هذه ان بعثك اخر
الانبياء و ذكرك في اقلهم فقال فتالي اذا اخذنا من التبين ميثاقهم
ومنتك ومن فوج.

ترجمہ میرے ماں باپ آپ پر قریب ہوں آپ اللہ کے ہاں اس بلند مرتبہ پر پہنچے ہیں کہ آپ کی بعثت سب سے آخر میں ہوئی مگر صف انبیاء میں آیت میثاق میں آپ کا ذکر سب سے پہلے کیا گیا۔ من التبین میثاقہم و منتک و من فوج۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کی مشترکہ شہادت

حضرت انس بن مالکؓ بیان کرتے ہیں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو ایک روز یہ حضرات ام المین کے پاس گئے میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک یاد باقی رکھنے کے لیے تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ام المین کی زیارت کو آیا کرتے تھے۔ یہ تینوں حضرات ان کے ہاں پہنچے تو حضرت ام المینؓ انہیں دیکھ کر رونے لگیں حضرت ابو بکرؓ اور

حضرت فرماتے ہیں میں نے کہا کہ جو حدیث صحیحہ میں ہے اس میں کیا کوئی حدیث صحیحہ
 محدود کر کے بعد پھر وہی شروع ہو گئی یہ لفظ ملا یہ معیشت برہان اور فروعی حدیث ہے
 جو حدیث میں اپنے بندوں کو مطلقاً ملے ہیں۔

حضرت مولانا کا کہنا یہ ہے کہ کیا کہ اس حدیث میں کہ تو بیکار نہیں رہی تو یہ ایک
 کثیف حدیث یا ایک ضعیف حدیث ہے۔ اس حدیث میں کہ یہ سوال اٹھا کہ کیا وہی پھر سے شروع ہو
 گئی ہے۔ بتایا ہے کہ حدیث میں نہ تو یہ حدیث ہے نہ انتظام وہی یہی معنی میں سے کہا
 تھا کہ کسی طرح کہ وہی فریاد بھی ضعیف حدیث میں ملے کہ وہی نہیں۔

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی چوتھی شہادت

آپ آپ انصاف کو اس حدیث سے کہ تو آپ نے میری نبوت کی طرف اُٹھ کر کہا۔

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من بعدی لا نبي الا بعدی

تو میری نبوت پسند نہیں ہے کہ نبوت سے اس حدیث میں ہے

کہ اس حدیث میں ہے کہ نبوت اس حدیث میں ہے کہ اس حدیث میں ہے

نبوت کی حدیث سے ختم ہے۔

اگر آپ کی حدیث سے صرف تشریحی حدیث نبوت ختم ہوا تو اس پر حضرت علیؑ

کہ فرما کیا وہی حدیث نبوت تشریحی حدیث ہے یا نبی کا حق ہے کہ حدیث انتظام وہی

کا وہی حدیث ہے کہ حدیث میں نے حدیث اور حدیث حدیث حدیث کے ساتھ کہ کیا حدیث

سے پہلے جتنے انبیاء کی حدیث ہوتے تھے کہ حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث

حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث

ہماری حدیث کے بعد حدیث کی حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث حدیث

اسی سہری تھی

حوت ملی مرقی تاکتہیں کر حوش کے مشافروں کے دریاں بہر بہت تھا یہ زمانہ تھا
کہ آپ نبیوں کے غم کے دھلے میں آپ نے فرمایا۔

ہم حکمیدہ معتم الصواعق و صاعق التین۔ (وہ طاعن علی بن ابی طالب)
مور طہر گرانی کھنکھائی کہ آپ کی پشت پر بہر بہت ہوا آپ کے اخلاقیات
بہتے کی دلیل ہے۔

بحر حوت صفا تھا تھی امام بیٹی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔ آپ
سے طرہ صفا کے اندر تھی حوت پیر پیر یا ہوا مے کہہ دیا۔

ملا اس میں بی بی انیس۔۔۔ یعنی یہ سیر آدمی آگے زین پر اپنی دکان
اس کا سیاق سے ہوا تاہم بجا رہا غم نے حضرت علیؑ کی عداوت
کی ہے کہ جب آپ کا مدعا قبض ہوئی تو کہہ دیا کہ یہ ہے اس کی
جسے مد میں سے تھیں سے آواز تھی۔

وہ صعدا ہشتاد و شصت آپ کے پاس آئیں ہوا

بیرل کا نسل بہ پیر دی اب قیامت تک کے بے مسودہ کیا میرزا موت دی
تشریح کے لئے لکھے تھے اگر غیر تشریحی انیہ کہ لوگ بھی نہیں کاہنا تھا تو خود علیؑ شریعہ کی
وفات کے بعد ان کا زمین پر ڈالنا اسی سنت میں مشہور ہوتا ہے کہ جب غیر تشریح بھی کسی پر بہت
ذات سے سختی ہو تو یہ حضرت علیؑ مرقی کی یہ دوسری شہادت ہے کہ یہ صفا آپ کی
شہادت نہیں حوت میرزا میں کی امانت ہے جے اہل خیانت کے سوا کوئی شخص بھی صاف
جسے کہہ سکتا

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی پانچویں شہادت

حضرت بنی سنانؓ فرماتے ہیں۔

لو قدرنا لیکن جده بنی نضار است و ہر اجدادہ

ترجمہ اگر وہ مستحق ہوتا کہ حضورؐ کے جد بھی کوئی بنی ہوتو ہمیں کچھ بیانا نہ ہوتا

اللہ بنی ہوتا۔

اس سے چہ چاہا کہ حضورؐ کے جد کوئی غیر قریشی بنی بھی نہیں ہو سکتا آپؐ کے بیٹا باپ ہم

زندہ ہر شخصہ بنی ہر شخصہ تو ہی ہر شخصہ کو وہ غیر قریشی بنی ہوتے جب بنی کا ایسا بنی ہونا بھی

ختم نبوت کے حق امتناعیہ بات اس کی صحیح دلیل ہے کہ صحابہؓ کے اس ختم نبوت کا معنی

سبھا لگتا

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی چھٹی شہادت

صوت انش نے حضورؐ کے صاحبزادے حضرت بابائے کے اسے میر فرمایا۔

ما سدا مہد و لو بنی نکلان مینا نکل لعربق ہاں منبکھ لعولان خیلان

ترجمہ ابھی تو اس نے بچے گہا ہے کہ بھی نہ بھرا تھا خدا گریہ زندہ رہتا

تو بنی ہوتا لیکن ہر صورت میں نہ لایا، بنی قومہ کیسے زندہ رہتا

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی ساتویں دلیل

شاہد دم کے گور تر ہاں نے جو نام میں رہتا تھا حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ

سے پوچھا۔

نہ میں بخندہی جو سر نہ ملدیخ بکیر بن مکر جو سلا نہیں

علی اکبر صاحب کو فائدہ پہنچائی جس پر مولانا

ترجمہ کیا ہے یہیں تبدیل کے عمل نے کتنی غبروی سچا کر میں کے جد کتنی دور
دور گئے گا۔

آپ نے کیا جواب دیا، یہ قسم بہت پر حضرت خالد بن ولیدؓ کی گواہی ہے۔

قال لا ولكن اخبرته لا في بيده و اخبر ان عيسى ابن مريم قد
 بشره قوله

ترجمہ اس سہولت کے کہا میں بھی اس بات کا گروہ ہوں کہ سنوت میں بن ہلیم

۱۔ اپنے آپ کو

حضرت امیر حمید دین جراح نے جنگیدہ سرک میں جنوب مغرب میں ایک ٹکر ٹامپ کر دے

ہاں میں نے اس کے لیے بھی کیا۔

معنی ختم نبوت پر صحابہ کی ۱۲ ٹھوس شہادت

حضرت جلال بن حاسدؒ : کہ ایک شاعر نے ایک سبکی کے اشعار کہے تھے کہ

تبدیلے ہیں کسی نے نبوت کا امری اکیلے، میرے خیالات میں جو پڑا، وہ لچک رہ گیا

اور اس لیے کہ ایک تحریر کو کافی دیر تک قلمبند نہ کرے اس میں بھی اس میں کمی ہے اور چھاپہ یہ

کون ہیں؟ اس کے لیے ملازمہ صوفیہ کی بات پر ہنسیا۔

انہ لو یکیں جن لاکھوں مرد و عورتوں نے اپنی جانیں قربان کر دی ہیں۔

منہجہ پچھلے کئی فی ایس ایس گزرا گیا کہ اس کے بعد کئی فی ایس ایس

کے یہ وہ ہیں جن کے بعد کوئی نئی چیز

اس تصویر میں آپ کے چچے ایک بخر کڑا تھا میں نے غور سے دیکھا اور محنت

۱۰۰۰ سے زیادہ ایسے شخص کی بنی ہوئی ہوگی۔ ۱۰۰۰ سے زیادہ ایسے شخص کی بنی ہوئی ہوگی۔

صحت چاہا اس دانت کو نکل کر اس دانت کی تھیلی سے پرست ہو گیا
تھیلی کے نام سے لپٹا کر کہہ گئے ہیں

معنی شتم نہوت پر مصائب کی زویر شہادت

عنوت بہادر بن مہاراج فرطے ہیں کٹر ان کے سوا کسی دلی نہیں یعنی ہر دست
کے لیے جو عنوت کا انت کھوتی ہے وہ ان کے سوا کسی دلی نہیں جس کے انشاؤں کا عنوت
ہے قابل شدہ ہیں۔ مگر ان کا انشاؤں کا عنوت کیا ہے یہ اس کا خود ہے اس کا کھجور بھی ہے۔
کرات کے عنوت ہے لکھ لکھ عنوت ہے تھے ہر راج پر کاندھے گر وہ اہم بات
کے لیے تھے اس سے کہ یہ عنوت ان کے علاوہ کسی دلی غیر عنوت کے اس میں صفائی
طلب پیر پانکے ہاتھ تھے انشاؤں کے لیے ہر عنوت یہ دلی است میں کیا جمع
ہیں ہر دلی کی عنوت سے میں ہادی ہوئی۔ اس لیے اسے دلی غیر عنوت کہنے میں عنوت
ہیں مہاراج کے سوا دشا کا عنوت ہے کہ دلی میں عنوت کا عنوت ہے ہر دلی اب ان
کے سوا کسی نہیں۔

حضرت امام ابو جبر طبرسیؒ روایت کرتے ہیں: آپ نے فرمایا :-
لا حول ولا قوت الا باللہ ! ترجمہ یہ جنتی مسلمان کسی کفر کی نہیں

ایک سوال اور اس کا جواب

تو ایسا کہتے ہیں کہ مولا غلام احمد پر جو دلی آغوش دی خیر متلو کے صاحبے میں ہے اس میں
 عاشق و معشوق کب پر ڈالے جاتے تھے تو لکھنؤ کی طرف سے نہ ہوتا تھا
 جو غیب : یہ سراسر عجیب ہے مگر مولا غلام احمد پانچویں دلی صرف دی خیر متلو پہلی
 نے کو آئی ہفت روزہ میں جس کو نثار غلام احمد

ترجمہ جس مفاد کی کے بارے میں مرزا صاحب یہ کہتے کہ اس کے سنی مجھے معلوم نہیں ہو سکے
اور یہ وہی ظن نہ باطل میں کیوں آگئی جو مرزا صاحب کو ذاتی تھیں۔ اور پھر مرزا صاحب کی بات
مرزا صاحب پانہری دی کہ ان کی مختلف کتابوں سے لے کر ایک کتابی شکل میں جمع کر کے کہتی۔
قلد یا نہیں کے اسرار قرآن کا نام نہ لگد ہے۔ برا نہیں ہے جو ہی منت ہے جمع کر کے چار سو تیس
ہر قلم میں اسے شائع کیا ہے اس کے کل صفحات ۴۰۰ ہیں پہلی شاعت میں اس کا ۱۰۰ ہر منت
میں ہر نام مرزا شہزادین محمد کی اس کے شائع کرنے کے وقت محمد حجازی دی ۲۰۰ مہنگی

لکھٹ مرزا غلام احمد کے پیروں میں نہ کات کہہ دیتے ہیں کہ مرزا صاحب کی جنت
ظنی جنت حق صمدان کی وہی ظنی قرآن۔ ہم حضرت میں جہاں کی اس بات کو صحیح تسلیم کرنے
ہر کہ اس بات کہ بے قرآن کے سوا کوئی وہی نہیں۔ وہی جہت وہی دی ظنی جو حضرت پرانی
ہم پرانا کہتے ہیں کہ مرزا صاحب کی وہی کسی طرح ظنی قرآن نہیں کہی جاسکتی۔

① قرآن کریم ایک زبان میں ہے۔ عربی میں۔ اور مرزا صاحب کی وہی کئی زبانوں

میں ہے اور ان زبانوں میں بھی جو مرزا صاحب کو ذاتی تھیں

② قرآن کریم محمد نے دھڑلہ شہزادہ جبریل امین سے اور مرزا صاحب کے پاس آنے والا

فرشتہ بھی تھا۔

③ قرآن کریم حضرت پانہری تا ترتیب اس وقت اسے لکھا دیتے غلام احمد نے اپنی وہی کہ
دیکھیں غلام احمد نے لکھا دیا۔ مرزا صاحب کے کوئی کاغذ وہی تھے

④ قرآن کریم حضرت جنت اور ادبیت میں بدو اجماع تک پہنچا ہوا ہے مرزا غلام احمد
کی وہی میں ظنی۔ ادنیٰ اور وہی کی تعلیم میں۔

⑤ جس پر قرآن نما اس نے وہی لکھا گیا انانی کا ہے تو قرآن بھی ایک ایسی ہیئت

بنالغ مرزا غلام احمد نے ایسا کوئی دعویٰ نہیں کیا

ازالہ تعجب

اس پر تعجب نہ کیا جائے کہ ادا جہاد میں مایہ نفع ادا دینے والے ایسا ہی رکھشن شہادوں کے مرزا خوم احمد نے چند عرصہ جنت کی کیا گنہائیں دیکھی، اس کی وجہ مرزا صاحب خود کہتے ہیں۔

اے جو شخص حکم پر کرایا جو اس کو اختیار ہے کہ عدوتوں کے ذریعہ میں سے جس بنیاد کو پاس ہے خدا سے علم پا کر قبول کرے اے جس نے میر کو پاس ہے خدا سے علم پا کر رد کرے۔

میر سے اس آدمی کی مدد بنیاد نہیں جہاد میں اور وہی ہے جو میر سے پناہ ہوتی ہے آئندہ میر پر ہم وہ مددیں بھی پسلیں گے جس پر قرآن شریف کے مطابق ہے اے میری مدد کے معارض جس میں وہ دوسری مددیں کو ہم مدد کی طرح پسلیں گے۔

مرزا صاحب کی یہ مدد کس قسم کی تھی میں نے انہیں ان صحیح احادیث اے جہاد قرآنی جنت جہاد نہ ہونے کی قطعی شہادتوں کو مدد کی تو کڑی میں چھپکے پر مجبور کیا اس پر مرزا صاحب کے مندرجہ دیں برائیت کافی رکھشن ڈالتے ہیں۔

① — میں مگر یہی حکمت کے تحت سمجھتا ہوں۔

(جہاد شائع شدہ باقر تریاق، تعجب ص ۴۲ از طبع سوم)

② — یہ وہی جہاد ہے جو کہ جنت کے حکم سے ایک سال کے اندر ایک ایسا اسلامی نشان دکھائے، یہاں نشان میں کامیاب کوئی قوم اے کوئی فرقہ جو زمین پر ہے جس پر یہ کہے کہ جہاد جنت جہاد میں ماہر و خدمت شائع شدہ باقر تریاق، تعجب

ن میرزا خوم احمد

انگریز حکومت کے حکم سے آسمانی دینی آیتوں پر مبنی صفت میں ہر کتاب ہے کہ آسمان پر بھی
انگریزوں کا ہی حکم چاہا ہو۔ وہ خود کے فیصلے اور خود کشی کے ادارے ساتھ ساتھ چلتے ہیں
اب کہہ دیجئے اس آسمانی حکم کا مقابلہ کر سکتے

میں تمام امر و مکہ کشا کشا کہیں گے۔ گرنت اس کی اس دعا کو فراموش نہ کیجئے۔ یہ
انہوں کی حمایت میں اپنے مخالفین کی یہاں سے تاریخ کھینچا گیا۔

② — صوفیہ انہماک ہے کہ سرکار دولت طریقے غافلان کی نسبت ہیں کہ یہاں
برس کے متواتر تجربے ایک دھندل جانے غافلان ثابت کر چکی ہے اور جس کی نسبت
گرنت علیہ کے سوز و گم نے یہاں سے حکم ملے ہے اپنی طبیعت میں یہ گاہی ہی ہے
کہ وہ قہیم سے سرکار انگریزی کے کچے خبر خواہ اور نصرت گزار ہیں اس خود کا شوق ہوا کی
بہت نہایت کام داری کا اور تحقیق اور ترجمہ کام لے

مکرمین اپنے مخالفوں کو دھوکا دیتی ہیں اور انہوں نے یہاں سے انگریز حکومت سے
اپنی دغا دیوں کا موازنہ کیا۔ یہ کہہ کر وہ حکومت کو یہ کہہ کر یہ پورا انہی کے احقران کا کر گیا
ہو ہے اب یہ چاہئے کہ گرنت جہانگیر اس کی کچھ ہی طرح پیدا ہی بھی کرے۔

پھر نہایت ایک نہایت کہہ دانی ہے یا آسمانی اس پر چلے کیجئے۔ یہ انداز میں پہلے کے ان
ہوئے ہیں آسمان میں نہیں۔ وہاں فرشتے غافلان کے کھلے کہ میں ہیں مگر سزا اہم اور نہ
بقول غافلان یہ کہ میں کا کام بھی اپنے ذریعے کہہ دے اس کا اور نہ خاک آسمان پر بھی اس
انگریزی حکومت کی کہ بہت بہت ہے۔

③ — گرنت انگریزی ہے جس کے زیر سایہ اس کے ساتھ یہ آسمانی کار دانی کہ یہاں

نہ پہنچے رسالت جبر، مگر کے پہنچے رسالت جبر، مگر

احادیث کی تائید میں فقہاء اور متکلمین کی تصریحات

مسیحی تہمت جنت پر قرآن کریم کی توکل شہادتیں، بہ خصوص علی المرتضیٰ علیہ السلام کی نورانی شہادتیں اور صمد اکرم کی توحید شہادتیں کلمہ کے سامنے آپ کی یہ کتبہ شہادتیں ہیں جہاں کہیں اس مسئلے کا ذکر ہے وہیں ہر جگہ ایک ہی آمادہ دستی جاری ہے کہ اس صورت علی المرتضیٰ علیہ السلام کے بعد وہی تشریح ہو یا غیر تشریح ہر صحت کے تحت کامدعا بند ہو چکا ہے اور اس میں چونکہ مدعا کے نکلنے کی صورت اپنی توکل نے کاسٹیشن کیا نہیں ہے تو وجہ ت کے دعوے کیجے کہ ان غیر ماسد اہلادہ شہادت آپ کہ ان کی تائید میں نہ ملے گی۔

نامناسب نہ ہو گا اگر ہم مسیحی تہمت جنت پر فقہاء کلمہ مدہ متکلمین اسلام کی بھی توشہداتیں پیش کر دیں، وہو المستعان علیہ السلام

محدثین کے اقوال لانے کی صورت میں بے خبری کہ سوا حدیث میں غمناں کا موقف بھی ساتھ ساتھ نکل چکا ہے۔

① حضرت امام محمد باقرؑ کی شہادت

حضرت امام محمد باقرؑ کے بعد یہ فرقہ حسنی کے سب سے بڑے امام کہے جاتے ہیں امام محمد باقرؑ کی بھی آپ نمایاں شخصیت ہیں صاحب کتاب شرح معانی النکاح مدہ سریت میں پڑھائی جاتی ہے مگر حقاہ میں مدہ کلام میں آپ علیہ السلام کے تہم نام میں سودی عرب میں شرح حقیقہ طہارہ علیہ السلام میں اسناد کا درجہ رکھتی ہے، اور خبر طہارہ میں پڑھائی جاتی ہے عقیدہ محمدی کے متن کا یہ جزئیہ علیہ السلام کی یاد کرتے ہیں۔

ترجمہ میں لے کر ہمارے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے یہ سب کچھ ہے کہ آپ کو ان کی اپنی قرآن و حدیث میں سے ہے۔

یہ سب اصنافِ سنن کے ان کی اپنی ہونے کا حقیقہ ہے اس میں تشریح اور غیر تشریح کی کوئی قید نہیں۔ پھر آپ نے اس کو ہر عامی و خاص کی لیے واجب المعرفہ مضمون قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ اس میں سے کچھ اور دوسری صورت میں ہر کتاب کے لیے جہت کی ہر قسم کو شامل ہر تشریح اور غیر تشریح کا فرق کرنا ایک فخری بات ہے اور فخری سنیے مہرِ دیانت دینِ خیر سے ہے۔ ہر دیانت دین وہ امر ہے جن کو وہ دین رکھنے والا ہر شخص بارِ بطن اور سپان کے غمِ نیت، انتفاع و غیرہ سے ان کی اپنی ہوتا ہے سب ایک حقیقت کے مشابہت میں ہیں۔ یعنی وہ سب کا ایک ہے۔

⑤ اصل فقہ کا کتبہ فیضِ تریح میں دیکھنے کے لئے موصول ہیں، جامع کو اسی سے جہت بجا گیا ہے کہ مفسر کے بعد کوئی عزت نہیں، ذریعہ تشریح کے ساتھ ذریعہ تشریح کے ساتھ۔

ترانہ و سنت کے بعد یہ عین سب، امت میں منتقل ہو گئی ہے جس پر اب یہ سب جمع ہو جائیں اس کو خدا کی طرف سے بھی تہنیت کا نشان گھر عاصیہ فیض کھینچے۔

الحمد لله وحده
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
و لا بد ان يكون المستفيد من واجبه استمساك
اسكاهما من الرعي

ترجمہ یہ بات امت کوئی کے خاص میں ہے جس میں پر یہ ایک وقت میں جمع ہو جائیں اور وہ بات دین ہو کہ آپ خاتم النبیین ہیں آپ کے کلمہ شہادہ کوئی دینی باقی نہیں۔ اس سے چاہئے کہ اس کے بعد ہی کیونکہ حاصل ہو کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پانی دینی سے نئے پانی کے مسائل کے حکام مستند کر سکیں۔

⑤ سلطان اورنگ زیب عالمگیر کی شہادت

قادی عالمگیری جرابانچ سرکار کا مکینہ و ترضی سے مرثیہ ہوا اس میں بھی اسی مہارت پر فرقے دیا گیا ہے

وہ لہر صوفان محمدت اصلی فتح علیہ وسلم لہر صوفان محمدت
اولیٰ قال ما و رسول اللہ او قال بالاندلسیۃ من پیغمبر ویریدہ من پیغام
کے ہم بجز نہ

ترجمہ: جب کہ نے یہ دہا کا کہ حضرت علی خضر علیہ السلام کی بی بی تیرہ
مسلمان کیا کہ مسلمان نہیں ہے کہ نے اس طرح کہا میں خضر کا رسول ہوا یا کہی
خضر کی رہیں میں کہا کہ میں پیغمبر ہوں وہاں میں مدد ملو یہ بدلہ کہ میں خدا
کے پیغام لیتا ہوں تیرہ اس بات سے کانٹا رہ جائے گا

⑥ فضل حمادی میں کہتے کفر شاکر کہتے ہوتے قادی عالمگیری کی یہ کہہ مہارت
آپ کو ملے گی۔

وہ صکتہ الوقال ما و رسول اللہ او قال بالاندلسیۃ من پیغام ویریدہ
پیغام کے ہم بجز نہ

ترجمہ: اللہ اسی طرح اگر کہا کہ میں خضر کا رسول ہوں یا خضر کی میں کہا میں پیغمبر ہوں
اللہ اس سے اس کی مدد ملو یہ بدلہ کہ میں پیغام لیتا ہوں تیرہ شخص ایسا
کہنے کا کہ رہ جائے گا

خدا کی طرف سے کوئی حکم جس سے تشریف نہ لے جاتی ہے موت پیغام پر یہ تشریف
ختم میں بھی پڑتا ہے یہ وہی حکم کا دعویٰ نہایت ہو کہ میں خدا کے پیغام لیتا ہوں یہ بھی کفر ہے

قادی عالمگیری جرابانچ سرکار کا مکینہ و ترضی سے مرثیہ ہوا اس میں بھی اسی مہارت پر فرقے دیا گیا ہے

کھڑی عورت گئی۔ اس نے سب سے پہلے خیر کی کہ عورت میں ہر مرد کی آمد ثانی حیات ختم نہوت کے
 طعن نہیں، کیونکہ آپ کو عورت عورت خاتم نہیں ہے۔ پہلی کی لی گئی ہے۔ اور ختم نہوت کا نسخہ
 ہے کہ آپ کے ہر نہوت کچھ کہہ سکتے۔

قبلا کلام اور شکلیں سمجھ کے ہر باب آئے عرقانے کو کم کر دیجیں کہ وہ عقیقہ قمر ہوتا
 کہ کہ دماغ سے قبل کیے ہوتے ہیں۔

صالحین و مہربان سے بولتے ہیں قبلا شروع کی گہرائی سے بولتے ہیں شکلیں شروع
 کے پہلے میں عقل و تجربہ سے بولتے ہیں۔ مگر دیکھتے کہ کم ہیں سے بولتے ہیں جہاں سے
 بنی بولتے ہیں۔ یہ کہ وہ ہیں سے محبت الہی مٹی ہے۔ وہ اس سے مدد ملتی پاتے ہیں اس کے
 عقوبت ہوتے ہیں مگر قانون و حکم انہیں بھی نہیں دے ہی بنا پڑے کہ وہ درمیان کی بات ان
 پر عیش کی مدد سے وہ مجتہدین کے استزاج سے نکلتی ہے۔ ملایت احکام میں نہوت کے
 صالح و صالحہ

اس میں دو دیکھتے ہیں کہ کم میں بہت ہیں۔ وہ یہ ہیں کہ غلطی نہوت کا کوئی
 قصہ نہ اتنے کہ وہ دیکھتے ختم غلطی ہے۔ مگر اس میں وہ شک ہے ہر دلی اور صاحب
 کشف و ولایت سے مدد دیا گیا ہے۔ ان کا وجود خود اس بات کی شہادت ہے کہ وہ میں کوئی
 مدد ملتی نظام جز مشرقی نہوت کا نہیں ہے۔ وہ کوئی مدد ملتی ختم غلطی نہوت کے نام سے وہ ہم
 ہے۔ شیخ ملازمین اموی اکبر دیکھتے کہ کم میں سے ہیں۔ آپ صوبہ کے خاتم علم کو کہہ
 کہ کہہ رہے۔

اما عقیقہ معتقدہ شیخ الشافعی طبیب الحسین الشافعی و صاحبہ

من ما عقیقہ الی شافعیہ

ترجمہ عرقانے کہ کم کے عقیقہ سے وہ ہیں جو عالم ہیں مستند شیخ ابو بکر بن شری

نہیات اعتقاد فی کبریٰ الاصول الی الکعب

میں کے شاگردوں شروع سے کر کے لکھ رہے۔

اس سے بچ کر اس قسم میں کوئی پانچواں ماخذ علم الہام کے نام سے نہیں ہے۔
 اعلیٰ درجہ جا رہی ہیں بشرط ہستی کی خدمت میں اجتہاد و استنباط اسی لیے شروع ہوئے
 کہ ہر کسی قسم کی خدمت کی کوئی کھڑکی نہ ملے تھی۔ وہ یہاں سے مدد ملنے کی بھی کچھ گنجائش رکھتی
 تھی۔

جب ہم طاعتِ ہمارے حضرت محمدؐ اور عبد الرحمنؓ ہائی کے اس قلم پر ختمِ نبوت کی بحث
 ختم کئے ہیں۔ انوں بعد ہم جن جنگاں دین کا عین ختمِ نبوت آپ کے سامنے پیش کریں گے
 جن کا نام قادیانی لوگ اور اہل علم اپنے ہمناموں میں نہیں کہتے ہیں۔

خاتمِ انبیاء و رسل است دیگر وہی جو وہ پر کل است

دن ہے اور رات دیگر نیست جیسا کہ پیغمبر نیست

جس سے آفرینا بقرل و نزل کہ از آسمان سیح نزل

پیر و دین و شرع وہ باشد تابع اصل و فرع وہ باشد

وہی جو شرع و دین اور دین ہر کس سے بدین وہ طاعت

۱۔ تو جو آخرت علیٰ شہید و علم تمام نہیں علم و عقل کے خاتم ہیں

ان میں سے ہر ایک کو ایک پیغمبر میں متاثر ہوا پر آپ علیؑ جو علم تمام

کائنات کے ہاتھ چمکے

۲۔ آپ کے بعد کوئی اور رسول نہیں آپ کے بعد کوئی پیغمبر ہوگا۔

یعنی حضرت مسیحؑ کا دوبارہ آسمان کے صوف نہیں آپ صوف کے حق پر کراؤں گے۔

۳۔ جب آخری زمانے میں مسیحؑ کے مرنے کے بعد حق صوف مسیحؑ آسمان سے

نہیں گے تو۔۔۔۔۔

ختم نبوت بغیر کسی تخصیص و تاویل کے

قرآن مجید میں ایک حدیث مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ، فَهُوَ كَاذِبٌ** (جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے)۔ اس حدیث کی تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔ اس حدیث کی تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔ اس حدیث کی تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ لِيُخْبِرَكُمْ بِالْحَقِّ وَهُوَ الْحَقُّ
الْكِتَابُ لَهُ الْإِسْلَامُ وَلَهُ الْفَتْوَى

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مائتہ و آٹھ سو و چالیس ہجرت کے بعد آپ کی امت میں سے جو شخص آپ کی خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔ اس حدیث کی تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔ اس حدیث کی تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔

مَا تَقُولُ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ

کلاس ائمہ دین نے فرمایا کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔ اس حدیث کی تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔ اس حدیث کی تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔

ترجمہ ہر وہ شخص جس نے میرے بعد میری خبریں کہیں، وہ کذاب ہے۔ اس حدیث کی تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔ اس حدیث کی تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔ اس حدیث کی تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ: **مَنْ كَذَبَ بَعْدِي بِمَا نَبَايَ** کا مطلب ہے کہ جو میرے بعد میری خبریں کہے گا، وہ کذاب ہے۔

دست کے لیے کہ جانے وہ کافر قرار پائے۔

پہلی میں صدیوں مسعودی علوم تیسرے صدی تک تھیں۔ تیسری میں گزریں چوتھی صدی ہجری کے تھیں۔ پانچویں صدی ہجری میں فخریہ کا مشہور ہوا۔

الحمد للہ اللہ علیہ وسلم وہی مانتے کہ لافہ لافہ من قولہ
لا ہی جہدی وقد نقلوا مع ذلک من مکتوباتہ من مکتوباتہ
فلک من شاعری اہل اگر خدا تعالیٰ نے من کمال قرینہ خوب
نعمت ہے وقرینہ کل ما اوجب العلم صوم مرادہ لیس سائر الا بیار
بیدہ من بدیع شریعتہ و من بدیعہا من العرب من بدیعہا
ولی مصرہ و بدیعہا من لای یث اللہ لای من بدیعہا من غیرہا و بدیعہا
تربہ پر بدیعہ لای جہدی مکتوباتہ بدیعہا بدیعہا بدیعہا بدیعہا
پہلی مکتوباتہ لای جہدی کے لای مکتوباتہ بدیعہا بدیعہا بدیعہا بدیعہا
لے بدیعہ مکتوباتہ لای جہدی کے لای مکتوباتہ بدیعہا بدیعہا بدیعہا بدیعہا
ہے کہ بدیعہ ان بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ
ہے کہ بدیعہ ان بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ
جہدی مکتوباتہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ
کی مکتوباتہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ
تشریحی مکتوباتہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ
ہے کہ بدیعہ ان بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ
تیسری میں بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ بدیعہ

امام احمد بن محمد النکب بن عبد اللہ بن یوسف الجرجانی کا حیدرہ ختم نبوت

امام عزرائلیؒ رحمہ اللہ کے منتقل نام المومنین رحمہم اللہ کی ایک حدیث کے بموجب یہ کہ
 عظیم کسی وقت امام احمد کے درجے سے نفی نہیں رہتا بہت کمزور کسی امام کا درجہ رہا ضرور
 ہے جتنے جتنے ہیں۔

لَا يَنْفِرُ حَوْلَ الرِّمَالِ مِنْ الْجَوْدِ وَهُوَ مَخْصُصٌ بِنِ الْإِثْمَةِ لَا يَنْفِرُ
 حَوْلَهُ مِنْ الْإِثْمَةِ ۝

تقریباً یہ ہوتا ہے کہ آپ سے امام میں کئی عیب ہو سکتا ہے، وقت کے
 ہیں کہ یہاں ہے تو یہ نام اگر امام کے حد سے نفی ہوا اس میں کئی استبعاد
 غلط فہمی اور بہت نہیں ہے۔

حیدرہ اپنے ماسد کو تاج شریعت کہہ رہا ہے میں میں کئی کئی تہذیب کے آثار نہیں
 اور میرا درجہ بہت اون کا نام کہ بعد سے نفی نہیں ہاتھ میں سنت اسی پر میرے علماء اور میں نفی
 کے آثار ہیں اگر کسی شخص میں کوئی چیز شرعی نبی کا ہیج ممکن ہوتا تو امام احمد میں اس دور کے یہ
 علماء اور میں انہو کا حیدرہ یہاں کہتے۔

اپنی اس میں حقیقت بہت عظیم اور میں انہو کے آثار میں امت کے سامنے
 آپ کے ہاں کا صاحب ہے کہ اب نیز شرعی نبوت کا نہیں ہے۔

آپ نے بہت شیعہ حیدرہ کے نزاع کی کہ ہے اس کا صاحب ہے کہ اب نیز شرعی نبوت
 بھی ہو رہا ہے۔

اب بائیں صفحہ کے ماہر نفی ۱۵۵۵ عہد ختم نبوت کا یہی عنوان نہیں ہے تبصر

جدہ کرتی تھی یہ نہیں برکا اور خلیفہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بھی بتایا کہ آپ
خاتم النبیین ہیں اس بات کا اتفاق ہے کہ یہ آیت اپنے خدائی معنی پر عمل
ہے اور جس کا منہ ہنسی ہنسی کے بجائے ہر جہ سے ہر جہ سے ہر جہ سے ہر جہ سے
تبدیل و تغیر کے لئے ہے پس ہر ملک کے گھروں خلیفہ کی ملک نہیں جہاں
کا شمار کیا۔

زمین الشکلیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم (۱۱۰۰ھ) مفتی بنیاد کا فیصلہ بھی سنیں چھٹے
دکھانہ حلوانی علیہ وسلم خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم حضرت
ہم السیلا حضرت علیہ السلام فی فکر مدعی خلافتہ و قیامہ اہل حق
حجہ اور حضرت علیہ وسلم کا خاتم النبیین ہونا ایسا عقلی مسئلہ ہے جس
پر قرآن ہی کا واضح ثبوت ہے نہایت واضح طور پر پیش کیا اور پوری
فہم کا اس مسئلہ میں اجماع ہے جس کے خلاف جو بھی ثبوت کا دھبہ
کہے اسے ہتھیار پر کام فرمادیا جائے اور اگر وہ اسی پر سرسبز ہے تو قرآن
شریعت میں اس کی سرسبز ہے
اور ہر علوم و ہنر میں شریعت کا حجت میں لگتے ہیں۔

حدودہ ان فیہما تجزیہ و توکیہ عن حدہما اصل لا حدہما الا بالقرآن و ما ان
المتطہین ان یطلب علیہما فی حدہما و لا یطلب علیہما فی حدہما
صورت بیان علیہ السلام

قرآن میں خلیفہ نبوت پر ہے کہ ہر حق اور کتاب کا اور دین کے عمل و
دینیہ فیہما ہے اس میں ہر حق میں ہے اور خلیفہ نبوت میں ہے

نہیں ہر دین اور کتاب کی حاجت خلیفہ میں ہے کہ ہر حق میں ہے اور خلیفہ نبوت میں ہے

نہیں ہر دین اور کتاب کی حاجت خلیفہ میں ہے کہ ہر حق میں ہے اور خلیفہ نبوت میں ہے

نوش از مذاہب یہیں یہ ظاہر کر رہے ہیں کہ میرزا دھونے لکھتے ہوئے کہ ہے نبی
ہونے کا یہیں حد لکھتی ہے کہ تفریق رکھنے کے باوجود نبی نہیں ہوتا کیونکہ وہ نہ خدا ہے۔
عزت کا بھی اندوہی کا بھی۔ اس لئے وہ جو دھونے سے وجودِ بالوں میں آنا خدا کی مشیت کے
نوش ہے چنانچہ لکھتے ہیں۔

وَلَكِنْ أَفْهَمَانَدَنْ هِيَ جَاهِلٌ مَكُنْ الْفَرْقَ إِلَى حُدُودِ الْعِلَلِ

جہاں میرزا صاحب یہیں موب دھونے تحت سے لکھتے ہیں کہ ہے بلکہ
اس کے کفر قرار دے رہے ہیں۔ ان کے اس فیصلے میں بریادنی بہت اسلام سے نکل پڑتا
ہے۔ جب ہے کہ مقامِ حدیث پر قائم اور علمِ ربانی اور حدِ نبوی ہونے کے دھونے دہرے
اسلام کے وہ بنیادی حقائق بھی لکھتے ہیں کہ کفر و کسب کا رد دہرے۔ اور مذاہب
یہیں بات کہ کفر قرار دے رہے ہیں کہ خود اس کے دہی سے مرتکب ہونے۔

① — مرزا خرم احمد شاہ بابلی، چلی کتابِ حدیث خود ہم میں لکھتے ہیں۔

قرآنِ کریم سے غلط تفسیر کے کئی دہل کا ناما جائز قرار نہیں دیتا خود وہ نیا
دہل پر پائے تائید کر دہل کو جو دینِ ترسو میں لے لے رہے ہیں۔ اس لئے لڑا دل
جو لڑا بریوہ دی رشتہ سے ہے۔

تشریح کی روش

مذاہب کی یہ حدت اس سبب سے کہ حدت میں ہیں۔ اس لئے کہ

لکھتے ہیں۔ ان کا تہذیبیت میں نہ دل قرآنِ مجید تہذیبیت کے لئے ہے۔

چلی لکھتے ہیں کہ وہ اس کا تہذیبیت میں ہیں۔ اس لئے کہ

نیا یہ ہے کہ مرزا صاحب نے جب ان کے دہل کو اس وقت بھی دہل ہی پر لڑا دہل

اور اس دہل کے چلی لکھتے ہیں کہ وہ اس کے دہل پر لکھتے ہیں کہ

دہل کے دہل کے چلی لکھتے ہیں کہ وہ اس کے دہل پر لکھتے ہیں کہ

اس تفصیل سے قادیانوں کے اس مسئلے کی حقیقت واضح ہو گئی ہے کہ مرزا صاحب نے
جہاں جہاں قرآن مجید کا اثر دیا ہے اس کا سہارا صرف یہ ہے کہ قرآن مجید شریعت و احکام کے
نقشہ کو منسوخ کرنے والا ہے۔ یہ بات بھی مندرجہ بحث کی طرح جہاں جہاں قرآن
مقدس کی روایت سے ثابت ہے وہی نہیں آسکتی۔

① — مرزا صاحب نے فرمایا ہے کہ:

اس کو ختم کیا جا رہا ہے۔ جانتے ہیں کہ اس پر تمام بریتوں میں تمام پابندیاں
اس تمام کلام کی غلط فہمی سے ہٹ جائیں گی۔

② — آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔
حدیث لا نبی بعدی ایسی مشہور ہوئی کہ کسی کو اس کی کست میں کام نہ لے سکا۔
مگر ان شریفین میں کاہرہ تھی جسے اپنی آیت و انکار رسول اللہ و خاتم
النبیین میں اس بات کی تردید کرتا تھا کہ یہ حقیقت ہے کہ نبی اکرم صلی
اللہ علیہ وسلم پر رحمت ختم ہو چکی ہے۔

③ — آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام انبیاء و رسل
میں سے میں نے سب سے زیادہ حق کہا تھا، میں نے کتاب آئینہ کھجور

میں نقل کی ہے اس میں وہ اہل عرب کو خطبہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

کنانہ معزنا ان اللہ اقتضیٰ رحیمنا آدم و خنوخ علیہ السلام
مکہ و مدینہ و یثرب و یمن و نجد و ہما و ہما

ترجمہ: ہمیں یہی خبر کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی جس مٹی کا آقا حضرت آدم
کیا تھا وہی مٹی دیکھ کر نبی پر ختم کی گئی۔ ہر قوم عربوں میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے
ہماری سرزمین بھی۔

①۔ اے لوگو! مسلمانوں کی حدیث کہہ نہ دالو اور دشمن قرآن نہ بنو۔ غافل حسین کے بددیہیت کا یا سید ہادی نہ کرو اور اس شخص سے شرم کرو جس کے سامنے حاضر کیجھا نہ گئے۔

②۔ اخلاص علیٰ غلہ علیہ وسلم نے بار بار فرما دیا تھا کہ میرے ساتھ کوئی بھی نہیں آئے گا اور حدیث واضح حدیث ایسی نہیں تھی کہ کسی کس کی محبت میں کہ نہ تھا اور قرآن شریف میں کا تھو تھو تھی ہے اپنی آیت والکن رسول اللہ و خاتم النبیین سے بھی اس آیت کی تصدیق کرنا تھا کہ فی حقیقت ہم اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے۔

③۔ میں حالت میں ابتداء سے میری نیت میں رہی کہ اللہ شانہ قرب جاتا ہے اس تھو تھو سے مزاج نبوت ختم نہیں ہو گا مگر صحت اس ہے کہ اپنے مسلمان بھائیوں کی خبر لی کہ یہ اس تھو تھو سے سرحد پر ہیں یا ان کے لئے کیا فائدہ ہو گا کہ سرحد پر ہیں یا یہ کہ یہاں کے تھو تھو کے لڑائی کا تھو تھو کہ میں اس کو سنیں تھو تھو کر کا تا ہر قبیلہ فوجیں۔

مذاہم احمدیہ میں اس تھو تھو سے تھو تھو میں تزلزل کیا ہے وہ تھو تھو کس معنی میں استعمال تھا وہی تشریح کے لیے یا نیز تشریح کے لیے اظہار ہے کہ مذاہم احمدیہ میں وہ تھو تھو میں ہی استعمال کیا ہے اب اس تھو تھو میں تزلزل صحت میں ممکن ہے کہ مذاہم احمدیہ بہت عینتی کردہ تھو تھو یا نیز تشریح، احمد علی اللہ علیہ وسلم پر ختم مانا ہو چکا ہے اس نے اپنے لیے جہاں جہاں تھو تھو استعمال کیا اسے چھوڑ کر اب وہ تھو تھو کی طرف آ رہا تھا۔

④۔ ہم بھی نبوت کے معنی پر غفلت کیجئے ہیں۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ

کہتا ہے اور اس طرح علیٰ شریعت و حکم کی ختم نیت پر ایمان رکھتے ہیں اور
وہی بہت کے ہیں بجز وہی روایت کے قائل ہیں۔

② — میراث کا کوئی حصہ نہیں۔ بچہ کو سب سے زیادہ حصہ نہیں ہے کہ

بچے ہیں کیا بغیر وہی ہے کہ جلد بچہ کا حصہ کرنا ہے۔ وہی بھی ہر حصہ
میراث میں حصہ کا قائل ہے۔ اور عدول کا شیخ ہیں اور ان شخصوں کا نام غزو
لکھا نہیں چاہیے۔ بجز ہندو کے ذہب کو روئے ان شخصوں کا نام لکھا ہے۔

اور اس کو پھر مرثیہ قسم جو ہے مسوم کے، اس شخص مفید کر دی ہے۔ وہی ہے کہ غریب
کا حق مشق بنو اور وصیت کر دی کے اس ملک بچہ پر بڑی طرح تادیل کے وقت صاف ہے اور
ملک کی ایسی رو پر چاک پھر ہیں آنا نصیب دیا جائے جیسے ہم صاف کر جس میں مذہبی نصیب شادی
اہل میں۔ یہی سبب اس سبب سے ہے کہ ان کی ناکر کے دیا

ابھند صاحب کے اس مرقع طرین کا نسخہ ان کا نسخہ ذیل تاریخ کی کر وں میں ملاحظہ

فرمایا

غتم بنو کے قطعی حقیقہ میں انحراف کی پہلی کر وٹ

① — اس شخص کو شاید نہیں کہ غتم جنہیں کے بدنی جیسے اور نہیں شاید ان کو

مسودہ نہت کہ وہ باہر از سر فر شروع کرے جس کے کہ سے قطع کر چکا
ہو۔ اور بعض احکام قرآن کریم کے شروع کرے اور ان پر عمل کرے۔

یہ مسودہ نہت کے بند ہونے کا وہ خواہ ہے قرآنی اور غیر قرآنی سب کیا دیکھ ہیں تو
ایک مسودہ بنائے۔ دونوں قسمیں جو ہی ہوں تو یہ لیک مسودہ نہیں ہوتا۔ یہیں مسودہ نہت قطع
ہونے کا بیان ہے۔ دیکھئے۔ دیکھئے۔ غتم نہت کا شروع نہیں مرقع طلب لکھے ہیں۔ — درج

۱۰ صبح رات جلد ۱۲۰ ۱۲۱ جگہ مختصر دیکھئے آئینہ کا احکام مسوم ۱۲۲

کبھی الجھڑ نہیں کیا.... میرا یہ قول کہ من غیثم رسول دنیا مددہ ام کتاب اس کے معنی صرف اس قدر ہیں کہ میں صاحب شریعت نہیں ہوں۔^۱

یہ امر پیش نظر ہے کہ مرزا صاحب کے عقائد کی تبدیلی کا مدار قرآن و حدیث ہرگز نہیں بلکہ بقول مرزا محمد تبدیلی عقائد کا مدار مرزا صاحب کی خود اپنی وحی مقلی قرآن و حدیث کا مطالعہ اور مزاحمت ہے جسے کیے ہوئے تھے۔

عقیدہ ختم نبوت سے انحراف کی دوسری کروٹ

①— سچا خدا وہی ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔
پھر اور نیلے۔

②— خدا تعالیٰ ہر حال جب تک طاعون دنیا میں ہے مگر ستر برس تک رہے قادیان کو اس کی غذا کا بنا ہی سے محفوظ رکھے گا کیونکہ یہ اس کے رسول کی حق گاہ ہے اور تمام امتوں کے لیے نشان ہے۔^۲

③— اللہ میں اس خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جس کے داخل میں میری جان ہے کہ اس نے مجھے بھیجا ہے اور اس نے میرا نام بنی لکھا ہے اور اس نے مجھے مسیح موعود کے نام سے پکارا ہے۔^۳

④— پر اس وجہ سے بنی کا نام پالنے کے لیے میں ہی مخصوص کیا گیا۔^۴

⑤— یہ خدا تعالیٰ کا کلام ہے جو میرے پر نازل ہوا۔ اور یہ دعویٰ امت محمدیہ میں سے آج تک کسی اللہ نے ہرگز نہیں کیا کہ خدا تعالیٰ نے میرا یہ نام رکھا ہے۔ اور خدا تعالیٰ کی وحی سے صرف میں ہی اس کا مستحق ہوں۔^۵

⑥ انبیاء گرچہ بودہ اند ہے من برفان مذکترم ذکے
 کم نغم زان ہر بروئے یقین ہر کہ گوید درد بخ بہت بعین
 پانچ داد است ہر بنی داجام داد آں جلم را مرا بہت نام
 ⑦۔ انہی امور کی کثرت کی وجہ سے اس نے میرزا نام بنی رکھا ہے سو میں خدا
 کے حکم کے موافق بنی ہوں اور اگر میں اس سے انکار کروں تو میوگناہ ہوگا۔
 اور جس حالت میں خدا نے میرزا نام بنی رکھا ہے۔ تو میں کیوں کر کس سے انکار
 کر سکتا ہوں۔

⑧۔ ضرور ہوا کہ تمہیں یقین اور محبت کے مرتبہ پر پہنچانے کے لیے خدا کے
 انبیاء وقتاً بعد وقت آتے رہیں جن سے تم وہ نعمتیں پاؤ گے۔ اب کیا تم خدا
 تعالیٰ کا مقابلہ کرو گے اور اس کے قدیم قانون کو توڑ دو گے۔

میں اس منصب کے لیے محدثیت کا دعوے نہ تھا۔ اب اس سے کہوں متفر ہے۔ اور
 مرتبہ طور پر نبوت کا دعوے ہے۔ بلکہ محدثیت کا نام لے کر اس سے دُوری ہے جس سے جدی
 عقیدہ پر ہر تصدیق ثابت ہوتی ہے۔

⑨۔ اگر اللہ تعالیٰ سے غیب کی خبریں پانے والا بنی کا نام نہیں رکھتا تو بلاؤ
 کس نام سے اس کو پکارا جائے۔ اگر کہو بس کا نام محدث رکھنا چاہیے تو میں
 کہتا ہوں کہ محدث کے معنی لغت کی کسی کتاب میں اظہار غیب نہیں مگر نبوت
 کے معنی اظہار اس غیب ہے۔ ۱۰۰۰۰ دینی کے لیے شارع ہونا شرط نہیں۔ یہ
 صرف محبت ہے جس کے ذریعے سے امور حقیقیہ کہتے ہیں۔ میں اپنی محبت
 نبی یا رسول کے نام سے کیونکر انکار کر سکتا ہوں اور جب کہ خود خدا تعالیٰ
 نے یہ نام میرے رکھے ہیں تو میں کیوں کر مذکور ہوں۔

② — کٹر و قسم ہے ایک یہ کٹر کہ ایک شخص اس قسم سے ہی اللہ کی تائید
اسا حضرت کو خدا کا رسول نہیں مانتا۔ اس قدر سوئے یہ کٹر کہ مشن و پیچ مرود
کو نہیں مانتا اس سبب کہ باوجود اہم جہت کے بھڑنا ہوتا ہے
اس آفریں کھلتے ہے۔

اگر قسم سے دیکھا جائے تو یہ بدقل قسم کے کٹر ایک ہی قسم میں داخل ہیں نہ
لورٹ۔ ان قسم کے کٹر سے واضح ہو کہ مرنا قوم اس لئے رہے رہا تھے کہ کافر کہہ کر اپنے
قریبان القلوب دہلے قتل کے سزا ہی خود صاحب شریعت پر لے کر دھمکے کیا ہے۔ یہی وجہ ہے
کہ کٹر صاحب حکیم کو حقیقت دہی ملک میں مرنا کیا اس میں جو چیز اس لئے ہمارا تہاں مروج کے طور پر کتب
طبیعی اس مروج ملک پر اس قسم سے خود کا قرار دینے کا انکار کیا ہے وہاں محض ہرگز کا کٹر ہون
آتا ہی تھا کہ انہیں نے مرنا صاحب کے حق سے اپنے آپ کو پاک کر لیا تھا اس لئے باہر کر گئے
اسا بلبلوں میں سے تھے۔

③ — مزاحیہ ترین صاحب ایک صاحب کو کھتے ہیں۔

دوسرا مال آپ کا کٹر کے حق سے کہ بعض بگڑتویں مروج میں ملے
اور کہ کٹر کا کہنے کے لئے کہ بہت چیز مرید کہ کافر تو وہ ہے جس کی
جگہ پہنچنا غلط ہے۔ وہ ہے اس میں کافر نہیں رہا ہے اس میں کوئی تائید نہیں
یہ دونوں باتیں ایک ہی بات ہیں بلکہ ہر کئی ہی مرید کہ کافر کہتے ہیں انہیں
کافر رہا ہے اس لئے کہ یہ کٹر کے لئے کہ جسے ہی حقیقت ہی مروج میں ملے
حق ہی تھے اسی کٹر کہ کافر کہہ کر ہی بیرونی کٹر گئے اس آپ کو ہی نہ ان
کسب کافر تھے

موم یہ کہ اگر مصلحت جو شرعیات میں سے ہو تو بہت ہی شافی نہیں ہونے چاہئے۔
 نے صورت میں بعد کا نام بھی نہیں لیا کہ اگر خداوند اس کو ہم سے غلط ہے۔
 میں نہیں کہ تہمید کہ یہ میرے ساتھ ہے۔

صاحبِ شریعت ہونے کے دلائل پر دوسری شہادت

①۔ اگر کہہ کہ صاحبِ شریعت قرآن کے کچھ جتنا ہے نہ کہ ہر ایک شرعی مسئلہ
 تدریسی جاویل ہے غلطے لغز، کے ساتھ شریعت کی کئی چیز نہیں لگا کر
 اس کے بعد بھی ترجمہ شریعت کیا پڑے ہے میں نے اپنی دلی سکندریہ ہندو سونچ
 یا ان کے اندر اپنی بات کے لیے قانون بنو کیا وہی صاحبِ شریعت ہو گیا ہے
 اس شریعت کے بعد بھی جیسے لغز چم ہی کہ کو بیری وہی ہے
 بھی ہے اس جی بھی نہ

ہر چیز صاحبِ شریعت ہوتا ہے اس کی شریعت وہی ہے جو کسی پہلے ہی کی تھی یا
 کوئی تھی ہو۔ وہ ہر حال میں صاحبِ شریعت شہد ہر گاہ شریعت پر اس کو تسلیم نہ کرے
 ٹھہرتا ہے۔ لا بھی بعد کے سن اشیع بعد اس سن میں ہی کہ کہ کوئی ایسا
 بنی نہ کہے گا کہ شریعت بنی ٹھہرائے۔

صاحبِ ہندو، حکم پیش کیے جانے ہی میں اس کی شریعت کا کوئی اس کے بعد قانونی
 شریعت کہ اس کی ہے۔

قادیان کا زرمیم شریعت میں

① — اسلامی شریعت میں جیاداً قتل کیا دمت، ماضی القیورہ التیامۃ اور عمر بیلست جاوید ہے مگر سزا ملتی کاغذ میں۔

اس فنڈ میں خورد کا جیاد بالکل نہیں، اسلئے اس کی شکایت ہے جو یہاں گذشتہ
مظاہر طوطہ پر اسلئے پوشیدہ طور پر جیل کی تعلیم کو بزرگ بزرگ جہ نہیں سمجھتا
اسلئے اس بحث کو عام بنانا ہے کہ دین کی راحت کے لیے انسان کی جائیداد

یاد رکھو کہ اس مہم میں جو عہدہ کاسٹنگ میزری لگا دیں، اس سے جو کام کو انجام دے گا وہ اند کی مسند پر نہیں بیٹھ

① — ملا احمد راجپوت نے چاروں بھائیوں پر جو عہدہ کے فرائض عائد ہوئے تھے ان کے شریعت
گناہگار نہیں جو سزا کا سہ کے لئے کہ جس میں عہدہ پر قائم ہونے سے گناہ کا سبب نہیں ہے۔
(مفت) ان کا یہ خواہش خلیہ کا قائم ہونا ہے جو عہدہ پر قائم رہے گا
زیر حقیقت جو ملک کے لئے ہے چاہے وہ چکر میں ہو یا عہدہ کی وجہ سے کوئی گناہ
نہیں ہے۔ ہر گناہ کی سزا ہے۔

(ج) ولا شك ان حیات صلیب و مقیدة نزول صلیب من ابراب الفضلاء و
لا ینزول منه الا انعام ابرار و

تجربہ و ادب اس میں شک نہیں کہ دعوتِ مِلّیٰ میں اسی کی حیثیت اور نقول کا
مختارہ گواہی کے طور پر ہے۔ ایک اور دلائل سے اس سے خارج ہوا کہ
مناہک کے اس قدر چنگ کے قریب نہیں کی جا سکتی۔

لے لیا تو انہوں نے کہا کہ یہ تبلیغِ بدعت ہے، اس لیے اسے خیریت نہ کہی جائے۔

②۔ مولیٰ شریعت میں فرضی مسقات، زکوٰۃ اور عشر و غیرہ تھے۔ مرنے کے بعد بھی صاحب اور اہل ان محل ایسی سال گذرنا شروع تھا۔ مگر مولیٰ شریعت میں ایک ماہوری چند بھی فرض ہے جس کے لیے کوئی عذاب شرعی نہیں مرنے کا صاحب فرما گئے ہیں۔

ہر شخص کو چاہیے کہ اس نے تمام کے بعد غرض سے عبد کہ کسی خاص قریب سے ملحق ہو سکے کہ ایک فرض مٹی کے گدے پر اس قدر ہند و ماہوری کا کتاب ہے کہ پہنچنے کا عمل گئی اور مسافر کا برتنہ کہ کسی ایک غرض پر مرنے سے اس کو پہنچنے کے لیے فرض ہے کہ ماہوری سفر کے لیے ایک پیرہہ خواہ ایک حیر اور ہر شخص کے لیے مقرر نہیں کرتا اور نہ پہلی حد پر اس کا سوا کے لیے کہ کچھ بھی نہ سے سکتا ہے وہ متفق ہے اب اس کے بعد مرنے میں نہیں رہ گئے گا۔ اہل تہذیب و انعام صحیح معنی میں مرنے والا ہے۔

③۔ پیچھون قرینہ، اہل زہد قرآنی شریعت اور دوسرے محدث ہیں۔ تاہم مولیٰ تھا اور جہاں اہل علم و ادب کی ذات کا مستحق تھا لیکن مرنے کا کتاب کی شریعت اس منہور کے منہور کر دیا صاحب یہ حکم پر گیا کہ مرنے کا صاحب کی حق پر بھی اہل ان و تافرض ہے جس طرح کہ قرآن شریف پر بعد مرنے کی کتابوں پر اور جہاں اہل ان و تافرض ہے۔

لکھو کہ بلا فصل و شراہ ہے مولیٰ و شریعت کی طرح واضح ہے کہ مرنے کا تمام احکام اور مولیٰ صاحب شریعت ہی پر لے کا تھا لیکن چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد نبی کا دھننے کے لیے دھننے کے لیے دہلی و قریب کا نظارہ ہی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آتا ہے۔ کذابوں و جالوں۔ اس لیے مرنے کا صاحب نے اپنے تئیں پھر قرآن شریف ہی کی کہ دیا۔ حالانکہ حضور کے بعد ایسا دھننے نہ تھا لیکن مولیٰ و تافرض ہے۔

وہ مولیٰ و تافرض ہے۔ دیکھو حقیر مولیٰ و تافرض ہے۔ دیکھو حقیر مولیٰ و تافرض ہے۔

⑤ کیا اس بات میں کوئی شک ہے کہ اگر وہاں میں شرعیاتی نے شرعیاتی
نے ہر لمحہ صبر کرتا رہا

اس دعا میں ظلمی ثبوت کا اشارہ ہے یا امرات

مرزا غلام محمد کہتے ہیں ۔

① قرآن شریف میں کی جوت اشعار مکتا اور فرماتا ہے بعد از صوبہ المستقیم

② اس آیت سے کچھ حدیث پر بھی ثابت ہوا کہ خود قاتی کسی مرت کو ظلمی حدیث

تمام انبیاء کا درجہ شہید ہے

یہاں مرزا غلام احمد قادیان کا اشارہ ہے یہاں اشارہ ہے یا امرات مرزا غلام احمد اس
کا بیرونی کرنا ایسی بات جب سر سے سے نہیں فرمائیو کچھ پر پکے کلمہ من حدیثیں
اللہ تعالیٰ جہد اخلافاً کثیراً

قادیانیوں کا پوری امت محمدیہ کے بارے میں عقیدہ

جو مسلمان یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ مسلمانوں کے بعد شرعیاتی کا ہے بندوں سے
بیشتر پہرے کا مکمل اور غلط ہے مرزا غلام احمد اس امت کو ایک منفی امت قرار
دیتا ہے ۔

یہ سنی نہیں ہیں کہ آپ کے بعد دوزخ مکالمات و مخاطبات الہیہ بند ہے اگر یہ سنی
اگر یہ سنی ہوتے تو بدعت تک منفی امت جاتی تے

مواظفوم احمد نے یہ دلائل قوی اپنے بعد کے مسلمانوں پر نہیں دیا پوری امت کے
مسلمانوں پر یہ ہے جو حضرت صدیق اکبر سے لے کر اب تک اس عقیدہ پر پکے پکی آ رہی ہے کہ

مکہ و خضرت کا ہے خلیفہ کبریا کے شہداء و ائمہ کرام کے خیر و برائی احمدیہ

تقریبی کو بھی طرز پر رقم ملتے تھے۔ دوسرے معاملات انہیں کہانی نہیں بہتی جو قرآن پاک کہہ دے
اس انتہا کے شامل حال ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرًا عَظِيمًا
لہذا جو ہم دھرم (وچ) الہیہ آیت (۱۸)

یہاں اس آیت کے کاہن کو صدیق بنے اور شہید بنے کی خبر دی گئی ہے۔ ان کے ہاتھ
ہسنے کی خبر نہیں دی گئی اور جہاں انہیں پانچ رنگ میں زیند کا ذکر کیا گیا، وہاں مختلف اور ساتھ
کچھ کو بیان کیا گیا ہے۔ پیش کو یہاں دے دے کاہن نبی بن جائیں گے جو طے داسے کرتا
ہیں وہ صدیقین شہداء اور صالحین کے ہیں جنہاں داسے صلح ہیں ان میں سب انبیاء
ہے اور ان کی ہے اور حضور خاتم النبیین کے بعد اس بعد کمال کا کسی کو نہ ملے گا۔ چلے دھکے
کہا سزا نولم آج کی جانتے ہیں کہ یہ ان کی مشہور کتاب ختم نبوت سے اخراج کی ہوئی
کر دھت ہے۔

مہدیٰ دنیا کا پوچھنا کہ گیارہ سو برس تک کوئی نکتہ ہی تو عہد بہت یوں نہیں مل سکتا۔ بہت
ایک ملاحظہ ہے۔ ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ مہدیٰ نے نزدیک انتہا کے کاہن کو اگر وہ ہمارے رتبہ
تکھے ہیں تو حق حرمیت والی نسبت میں کا بہاؤ طرہ و طرح سے وہ اس انتہا کو
کیوں نہیں مل سکتا؟

یاد رہے کہ خانہ اس قسم کے ماہی سے سوال سے ابھت نہیں ہوتے اس کے بے نقوی
قلب و کلام میں یہ صوفی احکام ہیں جو حق واصل سے بھی ثابت ہو سکتے ہیں۔

تاریانی اسی پُرائی ڈگر پر

اہم اس کہ مؤرخ سب نے اس نئی گدھ اپنے کے باوجود سادھت میں رہی رہی رکھا جو
ان اہم سب نگاہ کے لیے تھا جنہیں باب عزت کے جتنی طور پر تحت مظاہرانی ہر خواہ وہ انگریزی
بول یا انگریزی۔ وہ ملی کی شخصیت اس اس کا داخل طبعی کے متروک تھا۔ اس کا اثر اسلام پر ناامید
اس کا، لکھ کر جتنا۔ یہ سب جتنی وہی کے لازم تھا کہ ہماری جوت کے اندر ہر مذہبی خصوصیت کا
عزت جوت کے باعث میں دن آیت کے استدل کرنا میں انصاف مل انصاف و علم سے پہلے
کے نہیں کی اہم اس کا اس سلسلہ جوت تک ہے یہ خود یک اندیشی شہادت ہے کہ اس سب
کا اپنی جوت کہ بعد ہی تو دینا تھا ایک سلسلہ تھا اس میں یک جوتی تیر تھی۔ وہ وہاں کی جوت اگر
بیش ان کے واقعی ایک نئی اصطلاح جوتی اس کے اثبات میں نئے آیت کا سہارا لیا ہوا تھا۔
میں ان جوتی نزل کا کہ ہے وہ انصاف جوتی اس سے پہلے تشریح جو غیر انصافی صورتوں میں
ظہور پذیر جوتی رہیں۔

مقام غور

ان نگاہ سے اس سلسلہ جوتی کے مدن میں ہے کہ اس سلسلہ کا مقصد ہم پرست تھی
جگہ ایسا غرضی ہو جتنی تھا کہ ان نگاہ نے اس میں خود مدخلے کا لکھ کر اس میں کی وہ بھی کسی ایک
غرضی مدخلے کا سہارا دے لکھ اس کی نگاہ ہر سلسلہ پر ایک یا اندر امتیاز کئی تھی یہی تک
کس کو ایک کی مرکزی شخصیت کے مشق اس کے یہ وہ اس میں ہی کثرت ہو گئے کہ ان سلسلہ کا
اس دور کی کیا تھا اس سلسلہ ہی جوتی ختم جوت کی کثرت کا اس سلسلہ کا مقصد ہر جوت ہے وہ
اس سلسلہ کے آداب مختلف کی ان میں مدخلے جوتی سے پہلے تھی یہی۔

مقدمہ نمبر

صحابہ کرامؓ چونکہ حدیث جیسے تنگ سیلاب میں ہیں، لہذا ہی تغافل شادی مدہ سہل انگلی
الحتیٰ میں شیعہ عقائد کو روٹی کا پھٹ پر کھنکھارے سے استہزاء اور قہر کیا بدنام چھکے مارے ہی ہستی
برگیا اور شیعہ بھی نہیں لڑائی لڑنے والی تھی، غرض کہ اس کے سر پر قہر جیسے کا کاج بھی بکھانے
منا صاحب پھر بھی نئی ہر گھنہ نہ بکھار دیا، اس کے بیداری غلطی پرچوں کا کہیں نہ کر دینگے
خواجہ صاحب علی ضیاء اللہ۔

مناظروں کو صاحب کا ختم فیض جیسے نیا ہی تختہ میں منے رنگ بنانا سننے پرچہ
صاحب کو کہہ اس باغ کا رخ ہیں چھکے تھاپے کتب نگار بیت خاتم النبیین میں نہیں کہے کہ کوشاں
نہیں ہوں، قرآن کے صاف صاف سچے سچے پیش ہے چھکے مناظروں کو صاحب نے اس کی جیدہ
ختم فیض کے کلمات میں اپنی دلی کہ نہ پہلے پہلے قرآن و سنت کے وجہ سے نہیں پس منورانی
حضرت کا کہنے میں گزرتا ہوں کہ کلمہ درشت پر سن کر مر دیا، اسے ان سے ثابت ہونے کا کوئی
کرنہ اور اہل حق جیسے نگار بیت خاتم النبیین کے ہی سنی پر تھے جو قدیانی حضرت کے ساتھ ہیں، اسے ان
ایمان کا جو منورانی نبیین اور منظر پر اہل کے جیسے کہ بیت میں پہلی پاکر کھنکھارے، واقعی وہی
سنی ہر تاج پر حضرت ایمان کے کھنکھارے کرنا، غلام منورانی اپنی ازوم میں وصل کہنے سے
پہلے ہی تو کسی ایک ہی ہمت کے سر میں سنی کے ساتھ شیعہ مناظروں کے ختم فیض کی
نیامان کی اپنی دلی پر نہیں بلکہ کتب و سنت پر سنی کی ہاکی سنی کہیں نہ جب کہ مراد صاحب اپنی
خاص دلی سے پہلے قرآن و سنت کی اہمیت اور اہمیت کو اپنی سنی میں نے اسے کھنکھارے نہیں ثابت
عمر و چہرہ اس کے قرآن و سنت کی اور قول ہی اپنی آہی جیسے کہ ثبوت در مدعی کی قرابت
مقتدر ہی متکناں قرآن و حدیث دہلے کے بجائی نئی حضرت کی تمام تختہ دہی سے صاحب
کی اپنی نگار پر ہلے۔ چھکے کی حضرت اپنے منورانی ہاکی جس وقت کا ملانہ قرار کرے ؟

کس قدر ظلم و ستم ہو جائے تم چکے تھو پانی سنت میں سے صواب و معنی کا احشاد
پیش ہے انہیں ان کے اصل پر و رسی میں مرنا صاحب کی دلی کدورت نسبت کرنے کی ہوتے
پہلی نیکوئی کی صورت کو قرآن و سنت کے اندر نگاہ ہے۔ مرد جب ہی اجماع کا تہذیب ہوتا ہے
زیر نگ مرنا صاحب کی اپنی دلی کا تذکرہ کیے بغیر قرآن و حدیث کے معنی میں اس طرح تفسیر کے
بغیر صواب کرنے میں صوابی اعتراضی صورت کو اس طرح خاصہ اس کے چند اصولی نام نہ ہوں۔ کہ
فرد گاتے ہیں کہ مراد یہاں کاسرینہ کہہ جاتے ہیں اور صحت پھر انہیں تفسیر میں کہانہ فی صواب
نہایت ہمارے نزدیک رہا ہے۔

قادریانہوں کی ایک تاویل اور اس کے جواب

مگر کہا بدلتے کہ قرآن و سنت کے معنی ماننی و بھی ہیں جو مراد صاحب نے سب انہیں
پہلی کہے لیکن مراد صاحب کو ان کا تہذیب میں کی طرح اپنی دلی کی آمد سے پہلے دینی پہلی
انہیں اپنے دھرم کے جوت سے پہلے قرآن کے صحیح معنی سمجھتے تھے۔ قرآن و حدیث میں اس لیے
نہایت ہے کہ مراد صاحب کا دینی اس وقت بھی علم پہلی اور حدیث و احادیث کے ساتھ جوتے کا تہذیب کہ
خاتم نبیہ کے بعد ہر قسم کے دھرم کے جوت کے انفرادے سے جوتے اور ہر جوتے میں پر وہ
سنت سمجھتے تھے جو حکومت علی مدح و عہد پر جس دھرم جوتے تھے کہ ہر جوتے میں جوتے کا
دھرم کے کہے۔ یہ کہے ہر جوتے کے معنی نہ تھے۔ معنی دھرم اور تہذیب علی تہذیب کے کہتے
ہوتے تہذیب کہتے تھے تہذیب کی مسائل میں قرآن و سنت کی حقیقی صورت ان پہلی دھرم اور تہذیب
ہی سب کہہ کہ تہذیب و سنت کی حقیقت سے ہے خبر تھے۔ زیر مراد صاحب کی تہذیب کی ایک
کئی دلی ہیں کہ تہذیب بھی مراد ہے۔ تہذیب و سنت کی صحیح تہذیب بھی مراد ہیں۔ دھرم کہ تہذیب بھی
ہے۔ خاصہ تہذیب میں مراد بھی مراد ہے۔ مراد تہذیب خاصہ تہذیب دلی دھرم کے مراد صاحب
کہ قرآن و حدیث مراد مراد ہے کہ تہذیب میں نہیں ہر جوتے میں جوتے ہیں کہ وہ تہذیب و سنت کی ہے۔ کہ

اسباب کراہت خاتم النبیین کے تعلق میں حضرت کا سب سے اعلیٰ مرتبہ خاص مرزا صاحب
 لکھ رہے ہیں تو اس تہمت شرعیہ کے اس کو مستحق ثبات حقیقی میں حضرت کا بطلان دلائل
 ہمارے ذمہ نہیں بلکہ پرمختہ تہذیبی لوگوں کے من گھڑت اور غلط فہمی کو دخل و فریب
 کتاب و سنت کی طرف منسوب کرتے رہتے ہیں اس لیے یہ حریف تمام حجت کے لیے ہماری تہذیب و تمدن
 کے مدد میں حجت قرار کریں گے جو خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل ہیں اور انکو
 انہی کے ہیں کہ حضور پر کسی ایسا شریک و وزیر کو معترف نہیں ہے
 مرزا غلام احمد یہ بھی کہتے ہیں۔

موسیٰ ہے کہ اس حدیث صحیحہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ
 انہی میں سے کسی شخص پر گناہ نہیں ہے کہ اس کا نبی یا قرآن کامل ہوں سب سے
 سیر دران شریف کے معنی جانتا ہے فرق اس میں کہ اس میں کسی کے کافر ہے
 لیکن اگر کوئی آیت کے بدلے میں یہ کہتا ہے کہ اس شخص سے اللہ کے رسول
 سے اس کا تعلق ہے کہ اس میں ایک آیت کے معنی دوسری آیات ہیں
 اس کے باوجود

سبب دیکھیں کہ اس غلام مسیحی نے کہا کہ یہ نہیں ہے نہ یہ کہ کسی حدیث صحیحہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
 کہا کہ ان میں سے کسی شخص پر گناہ نہیں ہے کہ اس کا نبی یا قرآن کامل ہوں سب سے
 میں مرزا غلام احمد نے اس خاصہ حوی پہ ایک بیکار شخص سے یہ پیش نہیں کیا
 مگر اس کے قلمیوں میں سے قرآن و سنت کے ساتھ اس کی عقلی و قلبی پر تامل کیا اور خود ہی کہ اس میں
 ہر مصلحت و غم جو کہی کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے اس پر اس کا جو تک ہے

تعلیق خاتم النبیین کے معنی میں کہ اس میں ہے کہ وہ جو اپنے مدعی کے لئے

غیر نبوت پر مسلمانوں کی بیداری

اے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشعکہ جہاد کیجئے یاغریبِ حقوت کی حمایت جو حق کے مرکزی شخص کے لیے اسے تصور ہوئی کہ جو سچی قادیان سے اس قسم کے قیوم و مراد کے سریش جنبہ غیر نبوت کے غلط انداز کا سنگہ و گنڈہ، یہاں مسلمان خود وہ آپس میں کٹنے غنٹ ہر دستہ گیر بدل کر دیں نہ تھے غلط غیر نبوت کے نام پر یہ جمع ہوتے اور اس امت کے مرکزی شخص کا مسئلہ اس ٹٹن سے چٹکا کر کے سو نہیں دینا کہ کندوں تک و کچی گینیں اور بے تک مسلمان اس مسئلہ پر برابر جمع ہیں۔

مرزا غلام احمد کے لیے ایک حوششہ کرنا مشکل ہو گیا اور اس نے ایک ہی جہل بنایا جو سٹ پر جانے وہ کیا تھا۔ اے یہ بات فرقہ مریدان و مہتممِ غمٹ، سرورِ سچی غلام احمد کے پیش نظر صیٹ کی تادیب تھی۔ آنحضرتؐ نے بن سبقرضی کی عبوی حق قلم ہلا کر وہ کسی بھی فرقے سے ہیں اس سے حق ہیں کہ ان میں اس تک کوئی فرقہ سدا یاں نہیں ہوا اور آئندہ ہر ۳۰ سبقرضی شہر قادیان کی صیٹ پر جسے وہ خیرین جک کہہ چہڑواں فرقہ ماریچ میں کہیں سے آئندہ کہہا جیسا کہ مرزا صاحب چینی کہہ چیں۔

شیر عام مسلمانوں سے زیادہ جرم وصال تھے عام مسلمان سے مرزا غلام احمد کے سونہیں چھینتے تھیں۔ ۱۰۔ قہر ۱۰ اور ۲۰۔ مسیح سرحد۔ سکشیوں کے تین ۱۰ قہر ۱۰ مسیح سرحد۔ سکشیوں کا سہی کا تصور عام مسلمانوں کی نسبت زیادہ علی ہے وہ ان کے عقیدہ کے قائل ہیں پیش کے نہیں۔ سورہ مولا کے جس نے صیٹ پر سدا واپس پریشان حال تھے۔ ہر سچی ماریچ نے مرزا غلام احمد کو اور مرزا غلام احمد نے ہر سچی ماریچ کو سنا تھیں کہ ہزاروں مسلمان مرزا غلام احمد کے بڑا ماریچ کر مولا سے نفرت کھا گئے۔

کتاب، مہاجر کے جواب میں مابعدہ، دلائل کے جواب میں دلائل اشتہار کے جواب میں اشتہار، مناظرہ کے مقابل مناظرہ، جبر کے جواب میں جبر اور تفریق کے جواب میں تفریق غرض مقابلے کا کوئی چہرہ ایسا نہ تھا جن میں ان علماء اسلم نے مرزا غلام احمد اور اس کی پوری تحریک کا ترکہ کی بڑی جواب نہ دیا جو علماء کا یہ وہ مشترکہ کام تھا جس میں سب کچھ چلے آسے تھے اور یہ اتحاد مدد جوڑ عقیدہ ختم نبوت کی صداقت کا ایک کھلا آسمانی نشان تھا۔ حذو یہ کبھی ہو سکتا تھا کہ انگریزوں کی حکومت جو اس سب علماء کو کسی ایک شیخ پر بیٹھ سکے؟

ایسے جب جنت سے نکلا تو اس نے اللہ تعالیٰ کو کہا تھا میری تیری راہ میں آگے پیچھے دائیں بائیں ہر طرف شکاوت بن کر بیٹھوں گا اور میرے ساتھ میرا ایک پوتا عقیدہ اٹھرا ہوگا۔

مرزا غلام احمد کی حمایت میں اس کا جو عقیدہ کھڑا ہوا ان میں حکیم قدس الدین بھیرودی، بروہی محمد علی لاہوری، مولوی غلام رسول آفٹ ریاضی (۱)، ابوالخاں الشریف (۲)، عبدالرحمن خادم گجراتی (۳)، مناظر قادیانیت محمد سلیم (۴)، جمال الدین شمس (۵)، احمد قاضی نذیر احمد پرنسپل جامعہ احمدیہ بدایہ، زیادہ معروف ہر تھے مولوی عبدالحکیم سہاگونی مرزا غلام احمد کی دنگی میں آنجنابانی ہو گئے تھے یہ قادیانی مذہب کے قوت مند کہلاتے ہیں۔

ختم نبوت پر مسلمانوں کی عام بیداری کا جماعت پر اثر

ختم نبوت کا اجماع اس نشان سے ابھر کہ مسلمانوں کی عام بیداری سے خود قادیانی جماعت کے لوگ بھی گھبرائے اور انہوں نے اپنے ساتھ سے کہا کہ اس عنوان پر تمام مسلمانوں سے بالکل کٹ جاؤ گے مرزا غلام احمد کے دعویٰ ختم نبوت میں تاویلیں کہہ کر تم ختم نبوت میں مسلمانوں کے ساتھ ہو جاؤ مگر وہ نہ مانے، وہ نہ جانتے تھے کہ ایک وقت آئے گا جب انگریز یہاں سے چلے جائیں گے اور ہم مسلمانوں کے دھم دکر پر وہ جائیں گے۔ مرزا غلام احمد کے ساتھ جتنے میں مولوی محمد علی لاہوری اور خواجہ کمال الدین نے سبقت کی اور قادیانیوں سے محال کر لاہور میں اپنی علیحدہ جماعت بنائی۔

اب مرزا صاحب کبیر و دو بھائیوں میں ستم بڑھتے مرادی مولیٰ و موری کے خلاف پیچھے رہتے
جو دوسرے قادیانوں کے ہیں لیکن اس نے آخر نبوت کے آنک حریف اندس پر مسلمانوں کی عام
بیہوشی کی وجہ سے اپنا اثر ناموفق بدل دیا۔ یہ اس حالت پہلا موضوع نہیں ہے

مسلمانوں کی عام بیداری کا مسلمانوں کے دوسرے مسائل پر اثر

پنجاب کے مسلمانوں نے دہریہ تنظیم میں اپنی اپنی قصوں کو بانی رکھنے کے لیے کام میں
آج کل کی حالت اسلام بنائی تھی اس میں کچھ مرزا غلام احمد کے پیرو بھی شامل ہوئے تھے۔ ڈاکٹر
محمد اقبال بھی ان دنوں آج کل کے سرگرم رہ گئے تھے۔ یہاں تک کہ دہریہ کی آج کل کے زیرِ مباحثہ تھا
اور آج کل کی کچھ شاخیں مسلمانوں کے کئی کاموں کو نبھانے پر تھیں شیخ الاسلام حضرت مولانا
احمد علی لاہوری بھی انہیں کے نائب رہے تھے

ڈاکٹر مولانا عبدالرشید مولانا احمد علی و مولانا عبد القادر قادری اور مولانا عبدالرشید
مولانا کے مشورے سے قادیان میں کس آج کل کے اصلاح کی تحریک میں جو کامیاب ہو گئی اور
قادیان میں اس آج کل کی رنگیت کے ناہی قرار پانے پر کہ آج کل مسلمانوں کی تھی اور یہ لوگ غیر
مسلم تھے

مولانا کبیر بھی ان دنوں دوسروں پر تھی مولانا بشیر الدین محمد مولانا کبیر مولانا کبیر بھی
کے میر تھے آخر نبوت پر مسلمانوں کا اس عام بیداری نے ہی حالت پر گہرے اثرات ڈالے

مسلم لیگ اور مجلس احرار اسلام کے اختلافات

اہلِ انڈیا مسلم لیگ اور مجلس احرار اسلام کے گتاریں اختلافات تھے مگر جوں جوں
ہندو تہذیب کے شے زیادہ تیز ہو رہے تھے مسلمانوں میں اتحاد و غلامی کے احساس زیادہ تیز
ہونا جاری تھا قادیان دار احمد علی غفرانی اور مولانا کبیر اور مولانا کبیر کی

نہ ہوا۔ مرفا نے محمد داؤد دفرئی، مولانا میر یونس الحسن، مولانا سید احمد شاہ بخاری سید
عزیز علی شمس مرفا سید لہم علی دین بجاہ نقیہ گوانہ شریف کے ساتھ کئی سہ سادات کرام بھی
شریک ہونے حضرت شاہ صاحب نے مولانا حسنات اور مولانا محمد داؤد دفرئی پر مشتمل ایک
سب کمیٹی تجویز کی جو کئی سال بعد کے مختلف مکاتیب فکر کو اس مقصد کے لیے ہم یہاں کریں مولانا
سید عبداللطیف مودودی کو بھی اس میں شریعت کی دعوت دی گئی تھی مگر وہ کسی بھیری کی وجہ سے اس
اجلاس سادات میں شامل نہ ہو سکے۔

حکومت کو مشورہ کرنے کے لیے آپ نے حضرت مولانا محبت جانہ علی اور مولانا قاضی سید احمد
شاہ بخاری پر مشتمل ایک کمیٹی تجویز کی جو مرکزی اور عربی اور اسلامی کتب خانہ اسی سے دہلی کی
مدرست میں قائم کیے اور کتب خانہ میں کئی کئی نئے طبع سے بھی لگا کر
اس وقت تک میں دستاویز کی ضرورت پھر وہاں رہیں اس قدر ضرورت کہ خارج کر
لگے۔ پھر مولانا کو ختم ہو سکے اس سنی و شیعہ پرانے کے برائے کتب خانہ سادات سادات
مدرست لاہور جسٹس کے کئی کتب خانہ بھی آ رہے ہیں۔ یہ سادات و شیعہ مولانا حضرت شاہ
صاحب کے دہلی پر اس پاک مقصد کے لیے کئی کئی سالوں سے مولانا صاحب مولانا صاحب مولانا صاحب
میں لہم کر رہے ہیں ہمارے ہے صاحب صاحب کی دوست میں بھی ہیں قدر کی جاتی ہے خدا کرے کہ
جب اس کا انگوٹہ بن جائے تو نہ چاہری خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر خیر
قادیانی مرکزی یا عربی یا اہل کامبر پر حاد انک مطبوعہ مصر

پاکستان کا قیام سادات کو ڈاکٹر مولانا سید ابوالحسن محمد علی صاحب سادات اسلام میں
قادیانیوں کے غیر مسلم جو لکھ کر دہلی مولانا صاحب نے بھی پیش کی تھی۔ یہ پاکستان کے احکام
اس کی بنیاد کے لیے ضروری ہے کہ یہاں قادیانی مولانا صاحب ایک غیر مسلم ملک کے رہیں یہ
کلیت مسلموں کا ہے۔ اس کی توجہ حاکم میں کئی غیر مسلم طاقت خیر دہلی چاہیے اس وقت
یہ ملک پاکستانی سادات خاندانوں کے قادیانیوں کے مرکز بنے ہوئے ہیں۔

مردم پر انگریزوں کا غلبہ اور ان کے ہاں ہر شے میں برتری، ان کے ہاں حکومت و عدالت کے جتنی کاروائی
 کرنا تھا ان کا پیش نظر تھا تاکہ یہ قوم جیادہ کے لیے چمک اٹھے۔

اسی لیے مرزا غلام احمد کا مقصد عدالت عظمیٰ و عدالت عظمیٰ کی اس کی مجلس میں ان کا جہز جہاد تھا۔
 انگریز ہندوستان میں جو ہمارے مسلمانوں کے خلاف ایک کٹلی کتب تھے عیسائی پادریوں کی ہندوستان
 میں خلواک باسی آمد تھی اور ان کے خلاف پورے ملک کے داروں میں لکھنے لگے، وہ تو کوئی مسلمان
 ایک لکھ کے لیے بھی یہ قصور نہیں کر سکا اگر کوئی خدا کی عبادت اچھی طرح کی اور ان کی عبادت کو برا سمجھا
 ان کے گمان کیا جاتے کہ وہ صاحب کی لہائی و پروردگار کی عبادت بظاہر کے اندر اس کا حکم
 کرنے کی ناکہ بندی تھی اس لیے ان کے خلاف عدالت پروردگار کے نام سے لکھ کر ان کے لیے یہ جان بٹایا
 کافی ہے کہ ان بات کو بھی شیطانی بھی ہوتے ہیں ان پر دین کی بنیاد نہیں رکھی جا سکتی نہ کلمہ
 مدی کی ترکیب میں ڈالنا جا سکتی تھی مرزا غلام احمد کی خود ہی تسبیح کا ہے۔
 واضح ہو کہ شیطانی اہانت کا بہتان ہے۔

بہر حال ان تقریرات سے اس دانک ایک بات ملتی ہے کہ مرزا غلام احمد صاحب کا دینی
 نے اپنی دلی کے نام سے ان احادیث شریفہ کو کہیں نہ لکھا کی ترکیب میں پسینا جو اس بات کی
 واضح خبر دے رہی تھیں کہ انھوں نے اپنی شریعت و علم کے اند کوئی غیر شرعی اسباق کی اپنی ہرگز
 پیدا نہیں کیا۔

انگریزوں کے حکم سے، سلطان ملتان کی بھی اس سے پہلے ہی پڑھا آئے ہیں۔
 چہرہ بہرہ دینی اور دینی ہے یا اس کی پر بھی خود کیجئے انبیاء دین پر خدا کے نام سے جہت
 ہیں اور جہت و عدالت کی مدد ملت دین پر ہی ہوئی ہے۔ فرقے اس کی آسمانی کاروائی کے میں
 ہیں۔ انگریزوں کا مقصد ہے کہ ان کے ہاں ان کے ہاں ان کے ہاں ان کے ہاں ان کے ہاں ان کے ہاں ان کے ہاں
 گواہت ہی کی بات جاتی ہے۔

جن بزرگانِ دین پر آخر ہوا باندھا گیا
اور آخرِ موت کے یک لکڑی سستی بن کی طرف متوجہ کیے گئے

اُن کی دوسری جدت کے تیز میں اُن کے عقیدہ کو دیکھئے

شما کے بعد خدا کے بندوں پر جبروت

اس بات کے جواب میں کہ خدا باری تعالیٰ تم جیسے کے عکس ہی بنائے ہیں، یہی خدا کا بندہ ہے
نہیں ان بندگانِ دین نے بھی تو یہی بات کہی ہے۔ یہ ہر امرِ محسن ہے
اگلی بات یہ کہ کچھ کے لیے اس کی جدت بھی دیکھئے

بزرگانِ دین پر یہ افتراء کیوں بنے

تایید نہیں ہے اپنی جملہ بات کہ اس کے لیے سند و قرینہ نہ ملتا ہے کہ اس نے
کس کے لیے سزاؤ کا خدشہ کیا ہے اس بات کو کہ اس کے پکار جملہ کو بھی شامل کیا ہے جن کے علم
و تفسیر پر غائب ہیں کچھ بھی نہیں جانتے

حقیر ختم نبوت میں بجز پیراگسٹکی نئی نہ چند بزرگانِ دین پر افتراء

بسم اللہ الرحمن الرحیم علیٰ حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

اس میں کسی کو کام نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام سبکدھڑ کی انتہا پر ہی نہ ہو کہ کسی
صفت پر یا قرنی درج پر پہنچے کہنے پر یا کسی پر ختم ہے اور حقانی نے بن دوسرا کہ ماست سے
لہذا ان کے لقب مزاج رکھے تھا قرنی خدا نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ختم ترک فرمائی
خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر جو سبکدھڑ تھا فرمائی اس ختم نبوت مرثی کو ختم نبوت مانی لازم ہے اور
ختم نبوت مرثی کے قرار سے ختم نبوت خالق کی لای نہیں ہوتی یہ مانی خدا بانی جنہیں یہ وہ ایکس کے قرار کو
دوسری کی نفی کہتے ہیں اور خداوند خاتم النبیین کی لام ختم مرثیہ، اقرار کرتے ہیں مگر آپ کی ختم نبوت
زمانی کے حکم جلتے ہیں یہ وہ چند وہ لازم ہے اس کے انہوں نے یہ کہ ختم نبوت میں شامل
کر رکھا ہے

یہ گناہ کبیرہ میں سے ہے نبوت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت مرثی پر اس کی
کاروائی جنہیں اس پر اچھل پڑے اور ہادی آیت ہو گئی اس انہوں نے ان بزرگ کی اس عبادت پر ہر گنا
ظہری سکا بن میں ختم کی ختم نبوت زمان کا بھی ہو گیا کہ موجود خدا وہ سب حضرت ختم نبوت مرثی
اور ختم نبوت خالق کے قائل تھے مگر انہوں نے کہا ہر ختم نبوت خالق کے سکون تھے

پھر میں بنگ دیکھ بھی تھے جبکہ نے حضرت یحییٰ بن مریم کی آستانی کے ذکر میں حضرت کے بعد
کیک پانے ہی کا ان بیان کیا تھا کہ یحییٰ مسیح سے یکساں ہے ہی کے گئے کا بزرگ کہ دیگر یہاں خدا کے
بعد ایک ہی کا اناسیم کیا گیا ہے مگر تنہا کے سب سے دن و نول ہوا کہ جس کی ختم نبوت مرثی
کہا کہ حضرت یحییٰ بن مریم کی آستانی کو غوا لہو حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت خالق کے
مقابلہ کو کر گیا۔ کئی چہرے میں نکلی کہ گئے اس انہوں نے کسم کی ایک نفی بات کہ جو

نظری بانگ کہ دیا ہے

اے عزت کے مقام جہد سے مانعے کہیں ہیں یہ نہیں لے، اپنے حق پر عزت کی قربانی
کہ ہے اور پھر ان کی مدد میں ان کی ایک پیروی و محبت کو اس کریں کہ سے قادیان بھلیاں اپنا ختم خیریت
کا نام دی مجیدہ گوشت کہ ہے مختلف کہ ہیں جو دیات دین کر تلوں میں کیاں نا کبھی ان کی کارفت
نہیں ۲۰

پھر ستم بلا کے ستم یہ کہ انت منا نیلے اپنی سید کا دل پر پردہ ڈالنے کے لیے
چند ان مقدس مہترین کر بھی پناہ منا نیلے کی کوشش کی ہے ان کی شخصیت علی غلظت
مسلمانوں میں اپنی جو مسلم حق بالکستہ ختم عزت میں ملتا وہ دھند کی وہ کہ ایک شہرہ کلمہ
پر مبنی کیا ہوا کے علاوہ ان جو دہن کا پیشہ سے باہمی حیدر رہا ہے کہ عظمت ختمی مرتضیٰ
میں خد جہد سلم کے بعد اگر کوئی نبی ہوتا تو اس کے قردہ حینی ہر پر دائرہ مسدود ہے
خاموش ہے چو کوئی نہ سنگین دین پر علم یہاں تو اس کی باقی ہے اس میں جو دہن کی جس
نہایت و حق اور علی عبادت کہ مردانی کیجی بہت اچھا کر پیش کرتے ہیں اور انہیں اپنے حق

کو معلوم ہو کہ آپ کی بہت کچھ دیکھیں، زمین و آسمان پر مثال ہے۔ منجانبِ حرکت
سندِ نبوت بھی جتنی سرورِ جلالِ مقصودِ غلو، بات جتنی ملی شہرِ مدح و علم و حرکتِ بدل
جسکے لئے پہلی اہمیت اور کثیر بھی اور باقی، اور نہ مانا کریں آپ کے ظہور کی ایک وجہ
پر بھی جتنی (تقدیرِ خاص ملے)

① — ذاتِ ذاتی اہلِ دین راہیں ہے ذاتِ نبوت کا اللہ کے سوا نہیں

دعوتِ کائناتِ مطلق

② — آپ کا دین سب درجہ میں آخر ہے چونکہ دینِ محمد صمدِ خدا دی کا نام ہے تو
میں کا دین آخر کا وہی غرضِ سواد ہو گا کہ جس کا دین آخر ہو گا ہے جس کا سوا ہو گا
ہے۔ (تو نہ مٹ سکتا نبوتِ روا ائمہ قائم)

دنِ آخریت کا ہر درجہ، سالِ ہجرات کے ہوتے ہوتے منجانبِ کتب و حروفِ
نبوتِ روا ائمہ کا سہارا تھی جسے وہ عکسِ ظاہری سے منجانبِ شہرِ مدح و علم کے ہر کسی
اور جی کے پیدائش کے کاسم کے حقِ فخرِ نبوت کے منافی ہیں کچھ کس قدر علم و ادب
کا لگ ہے۔

اب یہاں سے مناد کہ جسکے کتب میں جس کے ہر منجانبِ نبوتِ روا کے لیے
نبوتِ روا کا اہمیت کا ہر درجہ منجانبِ میں پیش کرتے ہیں سادہ جی بیتِ نبوی جتنی
قدر کو کے ہیں نبوت یہ ہے کہ نبوتِ روا کی تحریک میں ان کے لیے قدرِ گہرائی نہیں

تخصیصِ واقعہ

نبوتِ روا کا سہارا تھی کہ اپنی کتبِ تقدیرِ خاص میں سندِ نبوت کو بری
تفسیر سے بیان فرمایا ہے۔ سمجھنے کے لیے کہ نبوت کا منجانبِ شہرِ مدح و علم پر ختم ہونا اس کے وہ
تفسیر میں ختمِ نبوت، سادہ جی کہ ختمِ نبوت برقی ختمِ نبوتِ روا کا سبب ہے کہ منجانبِ شہرِ مدح و علم

دعا دہ کر پر ختم ہونا اس کی اور قسمیں ہیں ختم نہت نفاق اور ختم نہت مرتی ختم ہمت زانی کا مطلب یہ ہے کہ اخلاص میں خیر عید و سلم کے بعد کسی قسم کا کوئی نئی چیز نہیں ہو سکتی اور ختم نہت مرتی کا معنی یہ ہے کہ اہل مسلمانانہ نئی صوف گپ ہیں باقی تمام انبیاء کرام کی نسبت محمدؐ کی نسبت کا فیض ہے اور گپ کی خبر دے کسی اور کا فیض نہیں نہت کے تمام کلمات حضرت کر بلا و اسعد صابر کے اور باقی مجدد انبیاء کرام کو جو کمال بھی عظیم ہے کہ فیضان نہت کی ایک پہلیرنگی ہیں اور نہت سے جلو کا نہت نہت اخلاص ختمی مرتبہ کی نسبت پر ختم ہیں اور یہ ختم نہت مرتی ہے جو انسان و مکان سے تمام ہے جس صورت میں اخلاص میں ملے عید و سلم کی ختم نہت کا وہ دھیرا ہے جو غیر برائے نام کی نسبت میں بھی ہیں تاہم انہیں انبیاء علیہ السلام میں بیان کیا جاسکتا ہے

۱

۱۔ ہر نہت چھٹی ہر یا بڑی سعادت پر جو ان اہل سے مدد تک مدد کی کائنات پر اخلاص میں لہ علیہ مالک و سلم کے ساتھ مسلمان کے ختم ہر چہ ہے جسے مدد کی مدد سے عالم کی دنیا کی اصل ہے تمام جہانوں میں تمام وہ جو اہل ہیں یا بلا و ختمی اخلاص میں خیر عید و سلم کی نسبت قدسی صفات ہی اصل و جدہ اور اصل جو ہے بلا و ختمی انسان و مکان کی بھی اصل ہے اس کے بلکہ تلو نالے کی تہیم و اخیر کوئی خاص عید نہت کیے پر لکھی ہے بلکہ اس تاخیر کی کے ساتھ ساتھ تمام مسلمانوں کا، اور علیٰ انہی تہیم و سلم پر جو تاخیر کی ہے اور ختم نہت زانی کے ساتھ ختم نہت مرتی کا انوار بھی لازم ہے

آنحضرت ﷺ کی شانِ ختم نبوت

ختم نبوت زمانی

پریشان آپ کو اس وقت حاصل ہوئی، جب مجرا انبیاء اکرام کی حدودِ دیگر سے تشریف لے چکے اور یہ دنیا فکرتِ خداوندی کے آفتِ حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور دیگر سب انبیاء کے قیامِ جاہد سے بے پناہ پہنچے۔ وقت میں منہ ہو چکی یہاں تک کہ سب ریشنیوں و غصنیوں پر گتیں اور اسحاقی کتاؤں کے چہرے سج کر رہ گئے۔ تب سب سے آخر میں منہ قائم ہوئیں تشریف لائے اور پہلے جد کے بے لاجب مدد کا احسن فرمایا اب اس ختمِ نبوت زمانی کے بعد کسی اور نبی کا پیدا ہونا محال قرار پایا۔

ختم نبوت مرقی

پر مرتبہ آپ کا اس وقت بھی حاصل تھا جب کہ آدم علیہ السلام بھی مدد ان مہم کے پڑا تھے؟ حضرت علی علیہ السلام کی مدد اس جہاں میں بھی قائم انبیاء کی مدد جس کی مستند تھی اور علیہ السلام کا ان پر فیضانِ انوار کی تھی آپ اس جہاں میں باطنی نبی تھے دینی نبیوں کی بہت صوفیہ اند کے علم میں تھی۔ حضرت علی علیہ السلام کی مدد اس جہاں کی بہت میں تھی جب یہ کہ اس کی تسبیح کرنا تو تمام فرشتے تسبیح پڑھتے۔ حضرت علی علیہ السلام پر ہم مرتبہ نبوت ختم تھی اس ختمِ نبوت مرقی کے ہوتے ہوئے تمام انبیاء اکرام کی بعد دیگرے تشریف لائے۔

قاویاتی حضرات کا معاملہ

مولا حضرت علی علیہ السلام کی منجھات کہ جو ختم نبوت مرقی کے درمیان میں ہیں۔

نے داری انبوت جہد دم کے شعار پیدا ملا من بن مہار

اس سیاق و سباق سے کھٹ کر جو ختمِ نبوتِ مرئی پر دعوت کے لئے اس طرح پیش
کرتے ہیں کہ گویا یہ عبادت ختمِ نبوتِ ہدائی کے لئے کریاں کر رہی ہیں اور اس لئے متفقہ کرتے
صوتِ مردم کا حقیقہ ظاہر کر کے مردم کو مخاطب دے رہے ہیں۔

ختمِ نبوتِ مرئی تو آپ کو اس وقت بھی حاصل تھی جب کہ حضرت آدم علیہ السلام
بھی خلعتِ نبوت سے سرفراز ہوئے تھے اور اس ختمِ نبوتِ مرئی کے ہرے ہرے کھٹ
ابیدہ کو ہم سپریم اسم کی جگہ دیکھتے تشریف دے کہ جسے معلوم ہو کہ ختمِ نبوتِ مرئی اپنی ذات
کے اعتبار سے اللہ نہیں کہہ سکتے ہیں، اس میں بھی سفاک مردم کھٹے ہیں۔

غرض انتہامِ آگاہی یعنی تجویز کیا ہائے جو میں نے عرض کیا ہیں نا تیس جہ مرئی،
تو آپ کا خاتمِ ہونا انبیا، اگر مشن ہی کی نسبت خاص ذکر کا جو کہ بلا حق ہے
کہ دہانہ میں بھی کہیں کوئی اللہ نبی جو یہ بھی آپ کا خاتمِ ہونا دلیلِ ناقص
ہاں کہ ختمِ نبوتِ مرئی ہونا، بے سند، بے دلیل ہے۔

یہ وہ ختمِ نبوتِ مرئی کے عہد سے متاثر ہیں کہ سیاق و سباق اللہ اگر آپ کو
تجویز کیا ہائے، کے خلاف سے ظاہر ہے لیکن عینِ حلقہ کے لیے صرف یہی ختمِ نبوتِ مرئی کافی
نہیں بلکہ اس کے ساتھ ختمِ نبوتِ ربی کا تراز کرنا بھی لازم ہے۔ جیسا کہ حضرت ارفاہ مردم نے
مشدد مخالفت پر اس کا پڑی تفریق سے اظہار فرمایا ہے۔ مرزائی صحت اس ختمِ نبوتِ مرئی
کی عبادت کو ختمِ نبوتِ ربی کے مقابلہ میں ظاہر کر کے اللہ اس کی انتہائی سرکوشی۔ غرض انتہام
اگر آپ کو یہی تجویز کیا جاتے جو میں نے عرض کیا۔۔۔ لا یخونف کے معنی ناکمل عبادت
اور لفظِ مذہب سے مردم کو متاثر دیتے ہیں، لیکن اس عبادت کا صحیح منشا، اور مطلب یہی
ہے جو ہم نے عرض کیا۔

پھر مرزائی حضرت اس ختمِ نبوتِ مرئی سے متعلق ناکمل عبادت، ان الفاظ میں نقل
کرتے ہیں۔

جو اگر ان فرض بعد ملا نہ ہوئی مصلیٰ خدیجہ واکہ و سلم کوئی نئی پیدا ہو تو پھر بھی
 حاجتِ بھری میں کچھ فرق نہ آئے گا۔

یہ حاجت بھی ختمِ نبوتِ ناطق کے بیان میں نہیں، جو ختمِ نبوتِ ذاتی اور مرتبی کے بیان
 میں ہے۔ یعنی کسی ایسے نبی کی آگیا خفوت مصلیٰ خدیجہ واکہ و سلم کی ختمِ نبوتِ مرتبی کے
 خلاف نہیں، لیکن حقیقت ختمِ نبوت کے لیے فقط ختمِ نبوتِ مرتبی کا اقرار کافی نہیں، ختمِ نبوت
 ذاتی پر ایمان تو ناجی لازم ہے۔ اور اس میں کہ شریعتِ حضرت مرثیہ کا حکم نامہ نامہ الٰہی نے
 بار بار فرمائی ہے، اللہ تعالیٰ اپنے ختمِ نبوتِ ذاتی کے حقیقہ کردار احکامات امانت میں بیان کر کے
 ہر پہلو پر اس کے سارے مشبہ کی بلا پیشہ کے لیے کاشفِ کجی اور زندقہ و ظلماء کے جتنے
 کائنات بھی حضرت مرثیہ کے بیانات میں بچائے جا سکتے تھے، اللہ تعالیٰ حضرت نے خود ہی
 انہیں پُرِ حق کر دی ہیں، ختمِ نبوت کی ثابت و کریمیت کے لیے حلفِ اللہ مستفیٰ فرمادیا ہے
 فیروز اللہ صادق و سائر السلیب و حسن البلقہ۔

تقدیرِ اناس کی اس پیش کردہ حاجت سے پیچھے حاجت ہے جو ذاتی نبوتِ ملا
 کے کہ ناکملِ حاجت سے موسم کو حاکم ہے، اس میں حاجت پر عمل کر کے سب سے خود واضح ہو
 جاتا ہے کہ حاجتِ ملا ختمِ نبوتِ ناطق کے بیانی میں نہیں، ختمِ نبوتِ ذاتی اور مرتبی کے بیانی میں
 ہے جو اصلِ نوریہ کے ساتھ پیش کیا جا رہا ہے۔ وہ اصلِ حاجت ہے ذاتی نبوتِ یکر
 جہنم کو ناپا رہتے ہیں یہ سجد۔

ہاں اگر حاجتِ بھی انسان ذاتی برصفتِ نبوت لیجئے جیسا کہ اس میں بیان
 نے عرض کیا ہے تو پھر سارے رسول اللہ مصلیٰ خدیجہ واکہ و سلم کو کسی کر خود شخص
 ان میں مسائل نہری نہیں کہہ سکتے تھے، سب سے مشیت میں منتظر انبیاء کے افراد

عیدِ ختمِ نبوت کی اس صفت میں ہے جو ختمِ نبوتِ مرتبی کی صفت میں نہ کہ ختمِ نبوت کے اس وقت
 کی صفت ہے، سارے ان لوگوں میں تو ختمِ نبوتِ ذاتی بھی ہے جس پر ایمان و امان واجب اللہ تعالیٰ ہے۔

خدا ہی کی پناہ کی کیفیت ہو گی اور خاصہ پر بھی تسکین کی کیفیت ثابت ہو جائے گی (تحدید کا سرور)

اس کے بعد وہ حالت ہے جو مولا کی عزت پر پیش کرتے ہیں اور اسے عقیدت بخانی کا بیان کیا ہے کہ ہم کو مناد دیتے ہیں وہ کو ختم نہت خالق اپنی جگہ ایک مستقل حقیقت ہے جس پر ایمان لانے کے بغیر نہ ختم جو تہرتی پر ایمان والا کافی نہیں۔

نہایت افسوس کا مقام ہے کہ حضرت مولا احمد قاسم دہلوی نے انصاف علیٰ طریقہ عالم و دین کی شانِ خانیہ کی توضیح لکھائی اس سے انصاف نہیں کیا گیا۔ اس سے اس کی اپنی علی شان کے ساتھ سمجھنے کی کوشش نہیں کی گئی مگر ہم کا ایک طبقہ فقط ختم عزت و علی پر اتنا کلام بھرنے لگا کہ اس نے انصاف علیٰ طریقہ دین کی ختم جو تہرتی پر ایمان کے بعد سے انصاف علیٰ طریقہ کے شے کی نگاہ سے دیکھا اور مولا کی عزت ختم جو تہرتی کو بیکر ہم ذکر فقط نے سزاوارت نہ تھی یہ حضرات کہتے ہیں کہ انصاف علیٰ طریقہ دین کی نسبت کے لیے اہل اللہ دینی کے ان کی عزت کا مقام مولا احمد قاسم دہلوی سے پہلے کہنے کے اتنا نہیں کیا ہے اس سے لڑا آپ کو بالی انبیاء کرام مستند دینی نہیں دین کا انصاف علیٰ طریقہ دین کے ساتھ اتحاد دینی نہیں جانا چاہیے کہ علیٰ جہانِ زمانی سے اس نے ختم جو تہرتی نے انصاف علیٰ طریقہ دین کی شان میں ایسے تمام انصاف لکھ لکھ کر دیے ہیں۔ علیٰ ہیکل جامع حقیق من مکتبہ علی الاخوان الاخفاء المکتبۃ الاسلامیہ لہجہ اس میں آپ کے اصل بھی ہونے سے بنی انبیاء ہونے کے لیے جو کہ تمام تصویبات مروجہ ہیں دیکھنے صلاح بالضرورت متاثر اس کی سبب دوسرا دینا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کی انصاف علیٰ طریقہ دین پر بھی۔ پہلے پہل ہی مستقل بنی ہو کر ہر ایک کی نسبت بیکر ختم جو تہرتی نے مولا کو دی ہے جو ان کا مقام دین کے ختم جو تہرتی میں انصاف علیٰ طریقہ دین مولا دینی جہاں انبیاء کرام کی نسبت کے اتحاد دینی کو بھی سزا کے ساتھ تسلیم فرمایا ہے۔ دیکھتے ختم جو تہرتی میں انبیاء کے ساتھ نسبت ہے مروجہ ہے کہ ان کی نسبت کو اس کا حاصل موجب ہے کہ وہ انبیاء کرام کی پہلی ابتدا میں ہی فائز جنت ہوتے

ظاہر کیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔

وہم کے خیال میں تو سلسلہ سلسلہ علیہ السلام کا خاتم ہونا ہی سنی ہے کہ کتب
کا لفظ انبیاء سابق کے نفاذ کے بعد بعد آپ سب میں آخری نبی ہو گیا ہے۔ ظہور پر
نکاحن ہرگز اگر تدریج یا اخلاقی میں بالذات کہ غیبت نہیں ہر تمام صاع میں و
نکاحن صواعق و صاعقہ تدریجاً اس صفت میں کہ جو صحیح ہو سکتا ہے۔ بلکہ
بنائے غایت غیبت اس بات ہے جس سے تاخر نفاذ اور تنہا بلکہ خود بخود
اور ہم انہما کہ اس غیبت خبری سبب ہو رہی ہے۔ (تقریباً اس وقت)
میں اس صفت کو دیکھتے اور تقریباً اس سے ابتر دیکھتے۔

تاخر نفاذ اور تنہا بلکہ خود بخود کہ لازم تھا تا۔ کیا اس میں مزید طرہ پر غم نہ ہو
زمانی کا قرار نہیں۔ اس تقریب کے بعد اس دورے کی کہ گمانشس ہے کہ اس دورہ میں
غیر غم نہت زمانہ کے قائل تھے۔ اور کیا اس مہلت کے ہمتے ہمتے اس کے پیچھے
میں ہیں پر غم غیبت کا انکار نہیں ہوتا غیبت میں کام ہے۔ وہ اس تاخر نفاذ کا غرض
غیبت ہے اور غم بہت ساری کما سلسلے غم نفاذ کی غیبت اور ہم انہما کہ اپنی جگہ غم نہت
اس میں کام ہے کہ اس کی انداز تقریب کو جس رنگوں نے غم نہت کے ساتھ ملنے سے
ماننے اس طرح پیش کیا مع انہما کہ اس صفت حاصل غم نہت اس غم نہت ہے یہ
ظاہر کرنا غم نہت کا غرض ہے تاخر نفاذ کی غیبت کا ہی انکار کر رہی ہیں
اس غم نہت میں غم نہت کے لیے دیکھتے ہم انہما کہ اس صفت اس غم نہت میں اس
کا تقریب میں کیا ہے۔ وہاں حیدر انہما کہ اس صفت میں غم نہت ہے۔

اس سبب کہ وہ اس صفت میں غم نہت کے دھڑلے کا غم نہت ہے چاہے اس میں
غم نہت ہے کہ اس میں غم نہت میں غم نہت ہے اس لیے سبب یہ غم نہت کی جگہ کل
ہوے کہ غم نہت کو گلو کریں گے غم نہت میں غم نہت ہے۔ (تقریباً اس وقت)

عیدِ تجرید کا کہنا ہوتا ہے کہ اس کی کوہِ کائنات بنو آدم میں ہندوؤں کا، سکھوں کا، یاہودی
 اہانت و دیانت کا خون نہیں بہا، لوگوں کے علم و معرفت پر حیرت و حیرت ہوتی ہے جو بدیت
 مذکورہ اہانت کا پیو محض تو اپنے اہانت میں نقل کرتے ہیں لیکن، بگو، کا اور زنا، اسر،
 ارتداد زانی کو معافی نہ ملتا، نہ ملتا ہے اسے بیکسر جسم کر جاتے ہیں۔

صفتِ معانی کا یہ ہے کہ اس کی ذلت و سبک میں ختم نہایت پسند و ناپسند
 تقریر فرمائی ہے، لہذا یہ کہ ختم نہایت سبکی کو ختم نہایت ذلتی ٹھہرے گا، جبکہ عینِ ختم نہیں
 کا مدلول ملائی قرار دیا جائے، اور ختم نہایت زانی کا اس کے ساتھ لازم کہ اسے ختم
 انہیں کا مدلول انفرادی تسلیم کیا جائے، تاہنا یہ کہ ختم نہایت کو سبب اور عام رکھا جائے
 ختم نہایت زانی اور ختم نہایت سبکی کو (بلکہ ختم نہایت سبکی کو بھی) اس کی صفت نہیں قرار دے
 کہ سبب اس کی ختم آیت خانہ انہیں کا مدلول ملائی قرار دیا جائے۔

اس دوسری تقریر کو بھی سمجھانے اپنا اختیار قرار دیا ہے، تاہم نہایت تقریر مدلی
 ہے جس تقریر کو بھی پیش نظر رکھیں ختم نہایت زانی کا انفرادی ہو گا مگر وہ ہے، اور ختم نہایت سبکی
 اس کے علاوہ ایک اور صفت ہے۔

صفتِ مروجہ نے ختم نہایت سبکی کی طرف سے دیکھا کہ اس کا سبب صفت کے وقت
 نہایت ہے موصوف بالذات ہونے کو ختم نہایت سبکی قرار دے کہ ختم نہایت زانی کو اس کے ساتھ
 لازم کیا ہے اس تقریر میں کہ ہم صفتِ مروجہ ہی کے الفاظ میں، ذاتی اختیار کے ساتھ
 ذاتی کے معنی صفتِ مروجہ میں یہ ہیں، ملائیں ان یکوت علیہ العزت الموصوح و ملا
 میدوم هو العز، السادس من جملہ الموصوح بلا واسطہ و فی مقابلہ العز میں
 ذاتی کا معنی بھی سمجھا جائے کہ آپ پر کوئی حیا و رقت نہیں گذر کر آپ انہیں ہی دہرے صفتِ نہایت
 آپ پر عارض ہوتی ہو، بلکہ تو اس کے کہ آپ کو اپنی نہایت سے صفتِ مروجہ کی گویا نہایت نہیں، آپ
 جب سے اس صفتِ مروجہ میں خود ذاتی تمام چیز کے لیے نہایت کے فیض سے عارض ہوتی ہے۔

و علم سے مرعہ جس کم ہی کیلئے نہ ہو لیکن من حلت نے صحت مرفوعہ تمام کی ختم نہ ہوئی کی
 جو عبادت ختم نہ ہوئی کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ اس وقت ختم نہ ہوئی کی کہ منہ سے یہ نہیں
 یا ہلکے تر اس کے منہ کی کہ منہ کی منہ کی ہے جو انصاف علی اللہ علیہ السلام کے منہ کے کہ منہ کی
 لیکن اپنی مستقل شریعت رکھتے ہیں حالانکہ اس کے خدائی عزت خود بھی قابل نہیں ہیں۔ اس لئے
 پر تو نہیں بھی یہی کہہ رہے ہیں کہ اگر عبادت منہ ختم نہ ہوئی کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں
 کے منہ سے یہ نہیں یہ اس کے منہ سے ختم نہ ہوئی کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں
 ہاد و دہی ان دو گروں کو صحت مرحوم کی ایک عبادت اپنے دوسرے کے موافق نہیں مل سکی اور
 منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں
 ولله اعلم بظاہر و باطنہ

حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

صوت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۰۵ھ) کے والد شہید ابیم مدظلہ العالی صاحب کے
 صاحب قادی صاحب کی تہمت میں شریک رہے تپ برصیر پاکہ ہند کے شہر ہونہ کے منہ سے یہ نہیں
 آپ کا گروہ بیت المصنفہ مصنف کے علم کا گروہ کے نام سے معروف تھا پھر دہلی کا ایک صاحب
 صاحب پارسی کا منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں
 پاکستان کے کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں
 صاحب ہے۔ گما دیا ہوتا ہے آج برصیر پاکہ دہلی میں اپنے ختم نہ ہوئی کی کہ منہ سے یہ نہیں
 فی خیریت کا دار و دار بند ہے۔ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں کی کہ منہ سے یہ نہیں
 —

حضرت امام شاہ ولی اللہ صاحب دہلویؒ کا عقیدہ ختم نبوت

① مَلَلَةُ الْمُتَقَبِّلِينَ مِلَاتِ الْغُيُورِ عَلَى الْخَطِيبِ سَلَمَةُ

ترجمہ: جو نبوت ختم علی شریعہ دہم کے ساتھ ختم فرم ہو چکی ہے۔

حضرت شاہ صاحب کا یہ بیان: نبوت علی شریعہ دہم کے ساتھ ختم ہونے کی تفسیر میں ہے، حضورؐ نے فرمایا۔

اِنَّ طَائِفَةً مِّنْ اُمَّةٍ مَّوَدَّةٌ تَمِيكُنْ خَلْقًا تَمِيكُنْ اَصْحَابًا صَوِيْفًا ۝

ترجمہ: ایک قوم کی جتنی نسبت سے صحت کی صحت میں برائی ہے۔

نبوت سے صحت کا ختم ہو گا، اس کے بعد کا ختم دہا دہا یعنی اہل نیکو

اس ارشاد نبوتؐ کی تفسیر میں حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ نبوت علی شریعت علی شریعت
عبرہ اولیٰ کی وفات سے پہلے اس ختم ہو گئی اس لیے نبوت میں ہر کہ کو اس میں نہ پہل ہو

نبوت علی شریعت پر ختم ہو گئی اس میں نبوت دہم حضرت علی رضیؑ کی شہادت
اور نبوت امامؑ کی دست برداری پر ختم ہو گئی اس کے بعد ملک حضرتؑ کا نہ شروع

ہو گیا

نبوت شاہ صاحبؒ نے میں بیان میں ختم نبوت کا مسئلہ بیان فرمایا ہے اس کا مائل

یہ ہے کہ بطور کلی نبوت انحضرتؐ علی شریعت دہم پر ختم ہو چکی ہے غوائی شریعت مانی ہرگز
یہی شریعت سے قیام رکھنے والی

یہاں خدا الخیر سے آپ نے اس کا درجہ دل پیاں کیا ہے اس کا چہرہ درخت اور رحمت کا ہے اور خوف کا اور ترسناک شہادت کا۔ اب جو حج عہدیت کے چہرے درخت گندہ ہے اس کا انداز سفری اقسام سے ہوا ہے اس لیے اس کا چہرہ ان قین انداز سے تسلس نہیں سمجھ سکتا بلکہ یہ بات جتنی ہے کہ درخت اس بات کا پس پھاؤ رہی تھا اس کے بعد کوئی اور درخت بھی درخت ہوتا آپ اس کا پس ذکر کرتے۔ انقطاع خیرت کے بعد ہر کبھی جنت نہیں۔

اس ختم خیرت کے بعد اگر کوئی چیز ہے تو وہ خوفت ماشع ہے پس خیرت اور خوفت کے مابین اگر کسی ہندی یا اسکا کسی خیرت کا کوئی دلی اسکاں بھی باقی ہوتا تو خیرت سے یہی بیان فرماتے کہ یہ کھو مقام ذکر میں رہا کہ ذکر کا خاندہ دیکھا ہے۔ اور خیرت شاہ صاحب کا اس اور خیرت پر ختم خیرت کا اعلان خود اس بات کی خبر سے رہا ہے کہ خیرت علی الخیر علیہ وسلم پر ہر طرف کی بہت ختم پر چکی ہے۔

② رحمہم علیہ، اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین لا یجی بعدہ و نہ یوتہ .
حالة لم یسبح الا فیہ والحق وہو افضل الابداء ہند، الخاصة و
جنہاں آخری ہر خلدہ ہے

ترجمہ اور خیرت علی کریم علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں آپ کے بعد کسی ختم کا کوئی بخیر پیدا ہو گا آپ کی رحمت سب سے دین کو شان ہے۔ اب اس خیریت اس سے کسی دوسری خصوصیات کے کلام سے سب سے افضل بن جائیگی۔

③ امام باقر علیہ السلام فرماتے ہیں: انصوب الحق است مدلی بانی
دقیق امام خیرت سے نمایند ہیں وہ حقیقت ختم خیرت را مکراد مگر جان بخت

لے کہیں ہوتا، اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین است و حقیقت کلمہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتمہ دنیاوی گفتار باشد

ترجمہ ان لوگوں کے اصطلاح میں امام تعلق مسعوم، واجب الاطاعت اور
اصطلاح خلق کے لیے ماسود ہوتا ہے اور اس کے حق میں یہ لوگ وہی باطنی
جائزہ قرار دیتے ہیں۔ پس یہ لوگ جیتنے والے جنت کے حکم میں خود ماسود صلی اللہ
علیہ وسلم کو فاقم دنیاوی کچھ کہیں شکتے ہیں

نوٹ: اس عبارت سے واضح ہوا کہ افسوس صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی شخص کو
مسعوم واجب الاطاعت اور اصطلاح خلق کے لیے ماسود مان لینا ہی فتنہ نہت کا اظہار ہے۔
یعنی فتنہ نہت کے اظہار کے بعد ضروری نہیں کہ کسی کو صاحب شریعت مبدیہ ہی مانا جائے
بلکہ کسی کو پہلی شریعت کا تابع مان کر بھی مسعوم ماسود من خدا مان لیا جائے تب ہی فتنہ نہت
کاحتمل باطل ہو جاتا ہے۔ خواہ ہزار مرتبہ ان سے خود کو فاقم دنیاوی کہے

علامہ ابن ابی شیبہ بھی معلوم ہوا ہے کہ تشریف علیہ السلام کی نبی کی تشریف منہا میں نہ کہی
غیر صاحب شریعت ہوتا ہے اور نہ کسی غیر صاحب شریعت سے تشریف منہا میں نہ کہی
اس سے پہلے کہ نبی اور خود صاحب شریعت مبدیہ کے لیے پہلے کہی نبی یا نہیں ہوا جس کے پاس
کہی شریعت ہی موجود ہو اور وہ غیر صاحب شریعت ہو۔ سادہ طور پر بات تو یہ ہے کہ وہی ہر نبی
پہلی ہے اس سے منہ خدا کی طرف سے حکم ملے کہ وہ یہ حکم کہہ کہ وہ شریعت ساتھ کی تشریف
ملے اور خود ملے۔ حکم جو یہ دیتے ہیں اس حکم وہی کہی شریعت لگایا جاتا ہے۔ صاحب شریعت
ساتھ نبی کہ صاحب جہا حکم وہی موصول ہوتا ہے پھر یہی شریعت اس کی شریعت ہو جاتی ہے۔ اور وہ خود

نہ مزا خود ہونے خود اسے تسلیم کیا ہے۔ مگر اس کے یہی کہ کبھی کہی شریعت کیا پیر ہے۔ جس
نے اپنی وہی کے ذریعہ ہند اور بھی بیان کیے اور اپنی امت کے لیے قانون مقرر کیا۔ وہی صاحب
شریعت ہو گیا پس اس تشریف منہا میں کبھی سے بھی پہلے سے خلافت حکم ہی کہی کہی وہی میں ہوسکی

سے اور نبی بھی: (برہان شافعی)

قوت ملکہ اور صیادین ہاں کہ ہے قال اللہ تبارک و تعالیٰ ۴۲

انا امرنا التوراة فیما ہدی واور یحکم بہا السیون

ترجمہ ہم نے قوت متقل قرانی میں یہی پادیت تھی اور قور متاجد کے خیال
اس کے ساتھ کلمہ کیا کرتے تھے

جب تک یہ سونا جلتے کہ ہر غنی صاحب شریعت ہوتا ہے فرد صاحب شریعت رہا ہے
ہر اور فرد صاحب شریعت ہو یہ ہر اس وقت تک یہ اصول ہی ناقابل تسلیم ہے کہ ہر غنی
مطالع ہوتا ہے حالانکہ رشاد خداوندی ہے۔

وہا ان سلعاس در سورہ الاطعام ہذا اللہ پے اشارہ ۶۳

پس غنویں کو اگر ہر غنی اور در سلعہ کی کچھ تسلیم ہو جس میں اس کی نجات کی ہمارے ہند
اس کے مطالع پہلے کے کیا تھی اگر نہ تسلیم اس سے پہلے غنی کی تھی تو چھو یہ فرد ہی مطالع
ہے اس لیے وہ تسلیم اب اس کی شد ہوگی اور اس سے اس کا حکم نفاذ ہوگا اس کا نہ تسلیم ہو
لے کہ کتنے تو ہر غنی مطالع نہ ہو ہی ہوگا۔

یہ حال ہر غنی کہ ہے مطالع ہر غنویں ہے اور ہر مطالع کے لیے صاحب تسلیم
ہر غنویں ہے اور غنی کا ہر تسلیم اس کا شریعت کہہ تھی ہے۔ پس ہر غنی صاحب شریعت ہوتا ہے
نہی غنوت کا اثبات ہے۔

ولکن جلتا منکو خرقة و عنہا جلتا پت الامارہ ۴۴

ترجمہ اور تم میں سے ہر ایک کے لیے ہم نے غناس شریعت اور غناس شریعت اور غنی
شرع اور شریعت کا ایک ہی سخی ہے وہاں بر مسود لکھتے ہیں۔

والشوقہ والشریعیہ علی اللہ لای اللہ شہد بہا الدین نکون صرولاً

للمعاہدہ صلی اللہ علیہ وسلم لکن اللہ صاحب الصحاۃ الدائمیۃ لہ

زوجہ شریعت میں اپنی اپنی گناہ کچھ ہیں جن کو اس سے
اس لیے تشبیہ دی کہ یہ اس کی حیات و بدی کا سبب ہے جو بطور اپنی
اس حیات و بدی کا سبب ہے۔

اس بہت سے ثابت ہوا کہ ہر رسول کی مستقل شریعت ہوتی ہے خواہ شریعت مابتد
ہو، خواہ شریعت مجددہ۔

قرآن لکھ لکھ کر شریعت و مہاجرات بیل حق انہ بحسب ان دیکھ
حکام رسول مستنداً لشریعتہ خلاصہ۔

ہر مانع ہر گز نبی صاحب شریعت ہم سنی حلال میں ہونا چاہیے خواہ وہ منی نہ
صاحب محترم ہوتی فرماتے ہیں۔

خلفہ بہ التبتون ای لا یوجد من یسرہ اللہ سبحانہ بالشریع منی
الناس۔

ترجمہ: خلفوں میں نہ ملے دوسرے نہیں کا سبب غرض کیا سنی کوئی شخص رہا
نہ پایا جائے گا جس طرح خانی نے کسی شریعت کا کلمہ نہ کر دیا ہر گز
جس طرح خانی کوئی شریعت کا کلمہ نہ کر دیا ہر گز نہ دے ہی نئی کہتے ہیں۔
ہونا چاہیے خواہ صاحب آگے ہر ایک نہ منہ پاس دے جسے کی جہاں صرف لکھ
جی استعمال فرماتے۔

۱۔ تفسیر کبیر اہم داری جلد ۱ ص ۱۱۱۱ شریعت مجددہ

۲۔ خواہ وہ شریعت مابتد ہو یا خواہ شریعت مجددہ۔ پس اگر کوئی جو ان تشریحات سے مراد تشریح جدید
کے کر دے سنی کرے کہ حضرت شاہ صاحب کے نزدیک منہ صاحب شریعت جدیدہ نبی پیدا نہیں ہو
سکتا۔ ۱۔ صاحب شریعت مابتد پیدا ہو سکتا ہے قیود ایک اس کی اپنی ہوتی ہیں ۱۔ سے شاہ صاحب
کے ذریعہ لگا ایک یہ بیان اس قدر اسے

بقول ابن الجوزی علی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین وإن کن معلوماً
احکاماً ما نہ لا یجوز ان کسی جندہ احد بالنبی واما معنی الثبوت
وہو کون الامان بہو ثبات ان اللہ تعالیٰ علیہ الخلق معترض
الخصۃ معصوماً من الغلوپ ومن البقاء علی السطہ وغیرہ
فہو موجود فی الامتہ بعد ذلک ہوالزیدی قد اقصیٰ جمادات
للتاحدین من الحیفۃ والظالمیۃ علی قتل من یحییٰ اللہ بالہیۃ
عجب یادہ شخص ہر کچھ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خاتمہ نبیین لیکن اس کا مطلب
موت یہ ہے کہ اللہ کے بعد کسی کو نبی کا نام نہیں دیا جائے گا یہ جس سے کہ
خدا کا کرتی سے من اعلا صلی اللہ علیہ وسلم جس کے کا قرینہ شخص
جیسا کہ زیدی ہے اور ایسے شخص کے ہمارے جیسے رہنا اور نہایت
خاص کا مشقہ بعد ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے۔

انہی کراما مقام ختم ہے کہ میں نہیں ہستی کا مقصد ختم نہایت۔ اس سبب سے کہ
ہر کوئی شرعی یا فطری بعدی نبی تو نہ کہہ۔ نیز نبی کا نام اپنے کے کسی کو سب سے نہ تو شرعی یا فطری
سمجھنا بھی مقصد ختم نہایت کا لکھ ہر صحیح خاتم نبیین کا لکھ تو نہ کے کہ میں بات
کا قائل ظاہر کرنا کہ اس کے نزدیک غیر شرعی نبی اسکا ہے۔ مگر اصل وہ خاتم کا نبی کرنا اور
عاقبت کی رسالت اور بہتوں میں یہ نہیں تو اس کیلئے ہے۔ عاذا باللہ من النقص فی الخاتم
صروہایات اللہ

شاہ صاحب تو قرآن پاک کے خدایا ترجمے میں آیہ خاتم نبیین کا ترجمہ ہی اس عبارت
میں لکھتے ہیں۔

میر میرزا حسن است یعنی ارے میر میرزا حسن

لہ اسدی علی شرح مکتب شاہ علی ختم نبوت و جہاں جہاں

حضرت شاہ صاحب کے بیٹے کی شہادت

حضرت شاہ ولی اللہ کے صاحبزادے حضرت شاہ رفیع الدین صاحبزادہ مولیٰ دوست نامہ
ہیں لکھتے ہیں :-

کہتے ہیں اب بچے بہتر کمال پرست اور عبادت ہے وہ دیکھنے سے قطع ہوا اور
آپ کی وفات سے پہلے کی روئے آسمانی دیکھو اور فرما کہ وہ دیکھو
مرگت ہوا ہے

پس سرور کربلا ہوا، آپ کی وفات پس اس جہت میں فخریت کو جہت اور عبادت
کے لئے نہیں بلکہ عبادت سے فخر فرمائیے اور اس کے ساتھ اس بات کی بھی ضرورت کی ہے کہ خیریت
سعدت آسمانی احکام ملے جس سے آسمانی قبول کا نام ہی اب مرگت ہوا ہے حضرت کا
مذہب یہ ہے کہ اب وہ آسمان سے کوئی نئے احکام آئیں گے اس لئے کسی کو عقلی صورت میں آسمان سے
خبر نہیں ملے گی وہی احکام صدیقی مذہب وہ دیکھو کہ اب ہر جہت ہے

خود در ایض حضرت شاہ ولی اللہ صاحبزادہ مولیٰ دوست نامہ کے ہر جہت خیریت کے بعد وہی خیریت
خیریت ہی، یہی ہر جہت کے بیٹے کی کمال کریمات پر لکھتے ہیں کہ خیریت کے بعد اب انہیں
ابھی بھی کسی پر عقلی صورت میں خبر نہیں آتی

حضرت شاہ صاحب کے پوتے کی شہادت

اب آئیے حضرت شاہ صاحب کے پوتے شاہ اسماعیل شہید کی بھی شہادت سنیں کہ اس حوالہ
مطبی میں خیریت خیریت اپنے کس مذہب میں لکھا اور کیا جاتا ہے
صاحب دیکھو کہ ہر جہت کے خیریت کا ہر گز بھی نہیں ہے حضرت خیریت

انت کے تحت فتح پہچان رہا ہے۔ یہ ایک طرف کے مسئلے کے ساتھ تھے اور یہ حالت کا ایک
مختلف پہلو تھا فرق کریں گی اس آیت میں اس طرح کے مسئلے کا بیان ہے ۔

۱۰ نزلنا المهاد فیہن فکفوا عنہن ۱۱ ثلث خصال انا انزلنا
موسلی۔ (پہلی نہیں، ص ۱۳۸ آیت ۱۳۸)

مذکورہ اس بات ہے اس آیت کی ایک عزت اس طرح بھی متصل ہے ۔

وہاں سلتاں غلطیوں میں نہ لایں اور نہ ہی ولاعتن ۱۲ آگ ۱۱

ترجمہ: ہم نے تمہیں پہنچے کوئی مسئلہ بھی نہ لکھا دیا نہیں سنا کہ ۱۲

غیب کی صف میں اگر کسی چیز کی وضاحت پر لگتی ہے تو وہ غیبی چیز اور علامت الہیہ کے

مقابلہ میں نہ لگے گی اور نہ ہی کام نہ ہوئے گی۔ سب کو شیت کو وہی غیر شرعی کہیں

تاہم مسئلہ یہ ہے کہ کیا اس امر میں تشریح کے پہلو کی وضاحت ہائی ہے یا پسند بھی نہیں

وضاحت کے ساتھ مسئلہ کی وضاحت لگائی پر غور ہے

حضرت شاہ اسماعیل شیبہؒ لکھتے ہیں :-

حالتات میں الاستیاد والحدیث کا نظام دین الہی علیہ السلام من

الاستیاد وہی اولی العزم وہی حد من الہی وہی حاتم الاستیاد وہی

مراولی العزم وہی لا قدیم الہی الہی القلوب للحدیث یہی انکاراً

ہر حال میں وہاں سلتاں غلطیوں میں نہ لایں اور نہ ہی ولاعتن ۱۲

ترجمہ: عبادہ حدیث میں اس طرح کا فرق ہے اس طرح کا فرق دراصل ان میں

میں ہے یا عبادہ العزم دراصل دراصل دراصل دراصل ہے یا عبادہ العزم

کی ضرورت وہی دراصل دراصل دراصل دراصل ہے دراصل ہے کہ

وضاحت حدیث کی طرف بھی نسبت کی جاتی ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ کی تفسیر

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تعلق رکھنے کے واسطے بھیجی

اس عبارت کا آخری حصہ لفظ قد یسبق الی العذیبین ایسے تلامذہ

سینچ اپنے حق میں پیش کرتے ہیں۔ حدیث میں نہیں ملتا کہ جبریت ثناء صاحب نے کہی ہے نہ پہلے
لوگوں کے واسطے میں ہے۔ اس بات میں کوئی بحث رسول نہیں کیا سکتا۔ اب اگر کسی ضعیف
فہم پر پائے والے کو رسول کہہ دیا تو یہ حدیث کے مفہوم پر غلط فہم ہو جائے گا۔ حدیث
میں یہ بات آیت خاتم النبیین پر بحث کا دوسرا جزو نہ کہ کوئی پرغواہ دینی احکام میرا دینی
احکام نہیں اور مکالمہ اپنے حق یہ ہے کہ ہر طرح کی جہت مسالحت آپ پر غلط ہے
ثناء و سہیل شہید اور پروردگار علی حدیث کے مفہوم سے مراد یہ معائنہ کرتے ہیں۔

ولا تخلت الذیعة بجاهل لا یلزم من یسبق من الی احد من الصحابین
ہمد و محلی اللہ علیہ وسلم مثلاً بدلائل ضد القول کہ نہ خاتم النبیین
فی جملہ انراوی دلائل تامل اللہ علی صاحبہ وسلم من الیحد فیہ منزلة
لی کل یسبغینیا فکل حصراً

ترجمہ جب حدیث خاتم النبیین پر بحث ختم ہو چکی تو سب کو حدیث کے طرف مسالحت
کا مشرب کرنا جائز نہ ہوگا۔ اگر کسی نے اس حدیث کو خاتم النبیین کہنے
میں غلط فہمی کوئی تلامذہ واقع ہو۔ اس کی جیسے حدیث اللہ علیہ وسلم نے
اس بات کے منہ سے ہی الفاظ سے جہت کی نفی کی کہ اگر میرے بعد کوئی نبی
بنائے تو وہ میرا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث پر اب جہت حدیث کا فکروا نہیں جاسکتا۔ حدیث اللہ

حدیث اللہ علیہ وسلم کے معنی میں بھی لی جاسکتی ہے۔ خاتم النبیین علی حدیث اللہ علیہ وسلم ہے۔

ثناء و علی اللہ حدیث و جہت کے خلاف دینی میں ختم ہو گیا۔ اس کا دوسرا حصہ بھی یہی ہے۔

کیا نہ کہا یا گیا ہے کہ حضورِ قائمِ جنین پر غیرِ شرعی ختمِ گوشتِ مہرِ شیت کے پڑوس برادرِ میں
 صرف اجازت یہ کھینچیں اور محض سکالائپ سے سرفراز رہتے ہیں پس سو بھی ختم ہے۔ اب
 آپ کے بعد آپ کی سند میں دکنیِ شرعی بنی پڑا ہر گاہ غیرِ شرعی ختم ہر پڑا ہی آپ پر ختم
 ہو چکی ہے

اس ہی مقرر کے ماضی یہ بات آپ کے علم میں آئے کہ علوتِ شاہِ علیہ السلام و علیہ السلام
 نے ۲ جو جہد کے سنی لا طرح بھی کہے ہیں قرآن سے بہرِ ضافت پند ہی جگہ تاکہ آپ کہہ
 سکتی ہیں افسوس یہ شہزادہ گاہ میں کہ کوئی تلافیِ شیت ہر وہ شریعت کی سند سے اسے اتنا ضروری ہو
 یہاں تک کہ اسے دہشتے دہشتے بھی کہہ سکتے

حضرت قاضی قادری کا عقیدہ

وہوۃ الشیۃ بعد نبیۃ صلی اللہ علیہ وسلم کفر بلامعنی ہے
ترجمہ: جس کفر میں اللہ علیہ السلام کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنا اجماع کے
ساتھ کفر ہے۔

① ظاہر ہے کہ یہ اجماع مسند کذابہ کے بارے میں صحت صریح کلمہ کے
مبدعوں میں منتقل ہوا تھا۔ مگر کلام کذابہ کے مستعملین نے کلمہ کا
دعویٰ نہیں کیا تھا۔ تاہم یہی پڑھتا تھا اس لیے اہل حق میں ضلالت کی نبت
کا بار بھون بھی کرنا تھا۔

پس ثابت ہوا کہ جس دھوکے خیز کلامی قادری کفر نزدیک ہے جس سے
مراد غیر شرعی نبت کا دھوکے سے کلام اسی بات پر ہوا تھا۔

② قاضی قادری کی اس عبارت کا بیان یہ ہے کہ صحت اسلام بنو آدم کا ایک دھوکہ
اور جو میں ایک وقت دیکھ گیا۔ اس پر بنو آدم نے کلمہ کا دعویٰ کرنا شروع کیا
کہ سدا کفر ہو جائے گا کیونکہ یہ عزائم میں سے ہے کہ امت میں سے نہیں اس کے
بائے میں قاضی قادری نے صریحاً کہا کہ اس سے نقل کر لیں کہ امت میں ہے
مگر امت سے نہیں کہ سزا میں دوسرے کے مقابلے میں اس کے بارے میں کلامی کفر ہے
میں نہیں پس یہ کفر نہ ہوگا اس کے بعد قاضی قادری لکھتے ہیں۔

والتوکل التحدی حرم وہوۃ الشیۃ ونبیۃ صلی اللہ علیہ وسلم کفر بلامعنی ہے

ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ فرق عدالت میں دوسرے پر غلبہ کا دعویٰ نبت

کہ دعویٰ کی ایک شرافت ہے اور بدلے غی میں خیر و سلم کے بعد جنت کا
ہر دعویٰ اجماع کے ساتھ کفر ہے۔

اسیہ تو ظاہر ہے کہ فرق حالت احمد میں دوسروں پر شک کا دعویٰ جس طرح تشریحی
جنت میں ہوتا ہے اسی طرح غیر تشریحی جنت میں بھی ہو سکتا ہے اور اسی دعویٰ جنت کو غالی
کندہ کی کفر قرار دے رہے ہیں۔ پس ثابت ہو سکتا ہے غالی قادی کے نزدیک جنت کے بعد ہر دعویٰ
جنت خوار تشریحی بر لوہہ میر تشریحی کفر ہے۔

اب واضح تشریحات کی سوجھ بوجھ میں کسی جنت کا یہ انفرار کہ غالی قادی غیر تشریحی جنت
کو جہادی سمجھتا ہے کہ قصہ پانچ اور خلاف کا ظن ہے۔ بات اصل میں یہ ہے کہ افسوسناک
اور عید واکہ سوچ کر غم نہایت غافل کہ وہ شہر فخر میں۔

① کئی یا ملی پیدا ہو رہی ہیں آپ کے بعد کسی کو جنت ملے۔

② پیچھے نہیں ملے مگر کئی ایسے توروں آپ کی شریعت کا تابع اور اتنی ہر کر رہے۔

سوائس کے اس میں کہ جنت یعنی میرا سوچا اور حدیث۔ لا ہی حدیث
کے خلاف ہیں۔ غالی قادی لکھتے ہیں۔

فالمعنی انه لا یحدث بعدہ فی الامم ما تم یقین بالاممین ۱۰

ترجمہ پر معنی یہی ہے کہ آپ کے بعد کئی نبی پیدا نہیں ہو گا۔ اگر کوئی آپ پہلے

غیروں کے ان میں خاتم النبیین ہیں۔

اور سرکاری کے حسن حضرت خضر اور حضرت یحییٰ جیسے غیروں کی آمد کے بدلے میں
لکھتے ہیں۔

فلا یأتی قس قولہ قال لا خاتم النبیین اور اللہ تعالیٰ ہی جید مدح ملانے

وہ ایک من انہو بتو یہ حدیث کو کون موقوف علیہ الامم جہا الملوہ وہ ان نبی ۱۱

توجہ ملی یہ حرکت خاتم نبیین کے مدفن ہیں۔ کہ انھوں میں ہر مہینے اگر صحت
خیرہ صحت میں جو مہم مہیا کرتی ہو وہ نبی اکبرؐ کے گاہ کا سنی ہے کہ
صحت کے بعد کسی ایسے پچھلے نبی کی آمد نہیں ہو سکتی جو آپ کی فت کو منسوخ
کے بعد آپ کی فت میں سے ہو کہ نہ ہو۔

خوالی قاری یہ ہیں یہ کھلم ہے یہ کہ اگر ملے صحت خیرہ صحت میں یا صحت کے
بچے صحت پر ایم جیسے کسی مدد ہنگ کو ہی بنانا تو اسے بھی صحت میں اور صحت خیرہ کی
کی صحت کا بیدار ختم جوت سے پہلے ہی بنانا۔ کہ اگر آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہو سکتا۔ اور
اس فرض صحت میں یہ صحت نہیں کہ من ہنگوں کے شخصیات میں وہی ہیں جو آپ سے
میں صحت اب ایم صحت کے بچے بھی ہیں اور پھر صحت میں اثر ملیدہ علم ہے کہ نبی ہوا
بنانا فرض نہت صحت اب ایم کا یہ شخص لازم نہیں یعنی من کے فرزند سل پرست صحت
نظر کے ہر یہ کہتے ہیں کہ اگر سب صحت میں یا صحت خیرہ کو نبی بنانے تو یہ بزرگ یعنی طہر
صحت میں صحت خیرہ صحت اب ایم کی صحت صحت سے پہلے کے نبی ہر کے اور صحت کے
بعد تک مسجد پہنچ کر صحت میں صحت کے تابع شریعت ہو کر رہتے اور اس صحت کا اگر
کوئی پچھلے نبی اکبرؐ کے ترا اس کا انانہ ختم نبیین کے خوف نہیں ہو گا۔ البتہ اس کے بعد نبیوں
ہو گا کہ وہ آپ کی شریعت کے ماتحت رہے اور اس کی اپنی شریعت نافذ ہو جیسے ایک
صحت کا گزردہ صحت کے سب سے پہلے میں چلے جاتے تو وہ گزردہ ہیں بھی ہو گا لیکن اس
کی حکومت وہاں نافذ ہوگی۔

صحت خوالی قاری نے اس خیال سے کہ ملا یا نبی نبی بعد کے سنی۔ پچھلے نبیوں
کی آمد ہی کے لیے جاتیں پہلے صحت میں صحت خیرہ صحت اب ایم صحت کے نام نہ کر
فرمائیے ہیں اور اگر میں امتیاز صحت کے نام کا ذکر کر دیا ہے اور وہ بھی فرضی اور تقدیری
طرح پر کہ یہ سب صحت صحت سے پہلے کے نبی ہیں اس مثال سے واضح ہو گیا کہ صحت صحت

بعد کوئی نئی پیدا نہیں ہوگا۔

غلامِ قادریؒ تو یہ سمجھ رہے تھے کہ کسی بچےؒ کی کا امانتیؒ بن کر نامتوہ ختمِ نبوت کے ثبوت نہیں ہے۔ لیکن مرادؒ کی حضراتِ اعلیٰ سے توفیق کے ساتھ پہن کر رہے ہیں کہ حجتِ قادی قادریؒ حضرت کے بعد کسی غیر شرعیؒ بنی کے پیدا ہونے کو متنبہ ختمِ نبوت کے ثبوت نہیں کہتے۔ صلی اللہ علیہ وسلمؐ فرمایا: ”مگر حضرتؐ تاجدارِ ختمِ نبوت کے بعد کسی نئےؒ بنی کے پیدا ہونے کو ممکن کہنا خواہ غیر شرعیؒ ہی کیوں نہ ہو کفر، ارتداد، حد، عقوبت و الجلا ہے۔ غلامِ قادریؒ ایک دوسرے تمام اہل کتب و رئیس کے سلسلے میں گتھے ہیں۔“

(۴) وَقَدْ يَكُونُ فِي خَزَائِنِهِ مِنْ يَسْتَحِقُّ الْقَتْلَ كَمَا يَدْعَى الْمَسِيحُ بِمَثَلِ خَلْدِهِ

الْمَدْعِيَّاتِ لَوْ يَطْلُبُ خَيْرَ حُلْمٍ مِنْ فُتُوْرِيَّةٍ وَهِيَ ذَلِكُ

تجربہ ایسی ہی میں وہ لوگ بھی ہوتے ہیں جو واجبِ قتل ہیں پیچھے وہ

فرضِ جوہریؒ نبوت کے سے اس طرح کی غریب کے ساتھ باشریت کی کسی

شے کے بدلنے کے ساتھ

پیش قدم ہے کہ مطلق غریب کا ارتکاب ہرگز نیک کی رو میں نہیں آتا۔ اگرچہ یہ بھی بہت

جراگت ہے لیکن یہاں جوہریؒ قادی نے باوجود وہ تیسرے شریعتِ حق کا نسخے دیا ہے وہ

مطلق ارتکاب غریب پر نہیں بلکہ اس کی اصل بنا دھونے بخت ہے۔

پس واضح ہوا کہ حضرت غلامِ قادریؒ کی کئی کے تنہا کہ وہ دھونے نبوت بھی مریدِ قادیؒ ہے

میں شریعتِ دہلی بدلنے صوف غریب ہی ہیں اور وہ بھی مریدِ قادیؒ ہے۔ میں میں شریعت

کے احکام تبدیل کیے جائیں۔ پھر مثالِ تنہا کی شہادتیں گتھے ہیں۔

لَا تَهْتَكُوا مَا فِي بِلَادِ أَسْرَمَ فَلَاحِي جَدِّهِ لَا يَنْتَهِي عَنْ جَدِّهِ فَلَاحِي

فِي سِرِّهِ حَيْثُ حَلِيهِ السَّلَامُ مَا يَنْتَهِي عَنْ شَرِيْعَتِ مَسْقُوْدٍ لِنِ الْغُلَّيْنِ وَالسَّيِّئَةِ

نہ ممانعتِ شریعتِ فخرِ کبر و صفا کے مجاہدِ مائلِ شریعتِ شاملِ جلال و اسرار

زیرِ اخصوت میں مذہبِ اسلام کے سلسلہٴ زہداء کو ختم کیا اور سب سے انہیں
تشریف دے دیے ہیں آپ کے بعد وہی نہیں آئے گا۔ اس کا معنی یہ ہے کہ آپ کے
بعد کسی کو نبوت نہیں دی جائے گی۔ یہ یہی شرطِ نبوت یعنی یہ وہی موعود کے تہل
کے خلاف نہیں آپ کے تشریف کے پہلے ہر کہ اور زمان و وقت سے متعلق
ہونے کی صورت میں تہل فرما دیں گے

اس بات سے واضح ہوا کہ حضرت خلی قاریؑ جب یہ کہتے ہیں کہ تابعِ شریعت ہر کہ
کسی نبی کا؟ کیا نبوت خاتمِ نبیین اور در پیشِ لا خدی کے ہرگز مرف نہیں۔ اس سے مراد
یہی ہوتی ہے کہ کسی پیغمبرؑ کا آنا جیسے اخصوت میں مذہبِ اسلام کے اس عالم نہی میں تشریف
لائے سے پہلے کی نبوت ہی ہوتی ہے۔ اسوی جنبہٴ ختمِ نبوت کے ہرگز نبوت نہیں کیونکہ وہی
جنبہٴ ختمِ نبوت یہ ہے کہ خاتم کے بعد کسی کو نبوت دی نہیں جائے گی۔ یہی کہ لا ینبأ بعدہ
بعدہ کے الفاظ اس پر معلق ہیں۔

پھر کتابِ شریعت لکھو ہر کہ کسی تہی نبی کے مابین کے کو خلی قاریؑ ہاں کہتے
توں نبوت یعنی یہ وہی موعود کے تہل کو مدد دینا وہی موعود کے ساتھ اس طرح تطبیق نہایت
پھر وہی شریعت میں ایک دوسرے تمام پر لکھتے ہیں۔

وإحالة إلى المبدأ لأن ختم به بيت هبوا حول لا يدخل بعدہ احد

پھر شریعت شفاء میں خلی قاریؑ کو شفاء فرما سکے ہیں۔

⑥ وَأَنَّهُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا تَكُونُ وَوَجَّهَكَ وَشَرَفَهُ وَبَيَّنَّ إِلَى نَبِيِّهِمْ يَكُونُ

من حملهٴ امتہ میں ختمِ خاتمِ نبیین ہیں آپ کے بعد کسی نبی پیدا نہیں ہو
گا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے بعد کسی کو نبوت نہیں دی جائے گی۔ پس
یہ نبوت مبعوث کی آمد کے مخالف نہیں کیونکہ آپ کو نبوت ختم سے ہے پہلے

حضرت مجدد الف ثانی کا عقیدہ ختم نبوت

امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ سرہندی کا حقیقہ ختم نبوت

حضرت امام ربانی اپنے مکتوبات میں یہ حقین بیان فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے کاغذیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلمات سے صرفاً ہے اور یہ حضرت کاغذین کلمات و روایت کے ساتھ ساتھ کلمات نبوت سے بھی فیضیاب ہوتے ہیں حضرت امام ربانی کے چارہ کلمات جنت حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت خاتم الانبیاءؐ کو بھی درجہ اتم حاصل ہونے اور مقام محمدی کی کال ختمی جسے درخت اسکاں تکبیر کا طین است پر ثمری بن کاغذین است نے اس کی پوری فروخت کر حمایت ربانی اور حریت ہند کی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جمیع کلمات کو اپنے اساس طرح بنیاد کی اصل نقل و اصدات و نصیبت کے ساکنی فرق محسوس باقی دراصل ہیں اور ہی حضرت یہ سے کسی نے نہ کوئی نالی نبوت کا دعوے کیا۔ اور نہ ہندو شکاکوں کوئی نبی اور رسول بنا کلمات جنت سے بیہودہ ہونے اور مقام محمدی کی کمال حقینی کے اور مجدد نبوت ہرگز نبی اور رسول نہ ہونے کی کہ حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ہر امتا سے ختم ہو چکی تھی۔

حضرت امام ربانی اپنے مکتوبات میں کئی مقامات پر کاغذین است کے لیے ان کلمات نبوت کا محض ملے تقریریں اور حق کے کال مسان کے طور پر بار بار حضرت صدیق اکبرؓ اور سوت خاتم الانبیاءؐ پر پیش کرتے ہیں حضرت امام ربانی کے ان کلمات نبوت کے حصول کو نبوت کا حصول ہرگز لازم نہیں کیونکہ حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت خاتم الانبیاءؐ باقی ختم نبی اور رسول نہ تھے بلکہ حضرت محمدی صغرت کے یہ کلمات جنت کا ثبوت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ختم ہونے کے ہرگز ربانی نہیں کلمات نبوت اور لازم نبوت میں جبری فرق ہے جو بات ختم نبوت سے متصادم ہے وہ منصب نبوت کا حصول ہے۔ کیونکہ حضور خاتم النبیین کے نہ کسی نبی اور رسول کا پیدا ہونا شرعاً محال ہے۔

صفت مہربانی فرمائی ۔

لیہ دولت کہ حصول میں جو بہت مدتی بنیاد عظیم اصلیت و مقیاسیت ہے تو اس
دست و مدتی صاحب بنیاد عظیم صفت و کمالات کہ کیفیت و مدانت ہاں
دوست شوق گشت خود جزو بنیاد است عظیم صفت و کمالات و مہربانی بنیاد
و صاحب بنیاد عظیم اصلیت و مقیاسیت کم کہ اس میں دوست شوق گشت
است ہر چند ہر ذات و نگاہ و اہمیت و مدانت ہاں دوست ہست
سازند

لیفٹ سراج القدس بنیاد و اولیہ دیگر ہم کنند ہستی سلسلے کے
انکم کہ اس دولت و کار تا بین ترقی کے اخذات است مد اکابر
قیح تا بین نیز سلسلہ آگاہ ہواں مد ہست کہ آگاہ تا کہ زہد
ہاں اتنی از جنت کہ سرور و علی الہ صفت و مقیاسیت کہ سید نبی
وقت نیز کہ دست بہ نصرت و مدانت و خدمت کہ مد اندازہ اہل مشاہیر
سازند

مکہ بارش بد پیر دن بنیاد قریشی و خواجہ بہت مکن
ترجہ ہانا پانچے کہ اس نام و دروں کہ بہت نصرت اکا حاصل ہر ناہیہ
عظیم صفت و مقیاسیت کہ اس میں نیز کہ تو کہ ہر سلسلہ مد صاحب کہ کم
جو نہایت مد مدانت کے طور پر اس مقام کے شوق ہست ہاں کہ
فی اس دروں کہ بہت نصرت بنیاد عظیم صفت و کمالات کہ واسطے

میں جو بہت ہے کیا سوچا اس کا ذکر چند سلسلہ چھ ہاں ہر پروردگار مد مداند سلسلہ کائنات
نہرت مرید جو بہت نصرت اخذات و خط بہت نصرت کتب و اہل مد سلسلہ میں دوست شوق گشت
نصرت (مکملات ۱ ص ۴۱) مد مکملات شریف (۱ ص ۴۱)

ہے، انبیاء اور صحابہ کرامؓ کے بعد ایسے افراد بیت مکرم ہیں جو اس مقام پر فائز ہوئے ہیں، مگر چونکہ ہمارے حکم کی نہ کوئی رعایت اور نہ حادثے سے اس دولت (اصل بکمالتِ نعمت) سے بیرون و طرفائش

میں سمجھا رہاں کہ اس دولت نے کہا تاہمین پر بھی اپنا ہتھوڑا لٹا ہے اور کابر تہج تاہمین پر بھی اس دولت کا سایہ پڑتا ہے جس کے بعد اس دولت نے اپنا چہرہ پردے میں بکھریا ہے، ایک طرف علیہ رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد ہفت ثانی (دس سو ستر ہزار سال) پہنچا، اس وقت بھی یہ دولت (اصل بکمالتِ نعمت) حضرت کی متابعت سے مدد شغیہ سے شرفِ ظہور پائی ہے اور اگر کائنات کے ذریعہ پکڑ دیا جائے

حضرت امام زہدیؒ ہفت ثانی کی کسی قرینہ سے واضح ہے کہ کلامینِ امت کے لیے جن کلمات کا حصول ضرورتِ عامہ تھی، انہیں قرآن ہے، یہ کلماتِ خیرتِ ضرورتِ محکمہ کلام کہتا تاہمین کابر تہج تاہمین صلی اللہ علیہ وسلم میں اور حضرت محمدؐ ہفت ثانی کی کوئی حاصل ہوئے۔ پس جبکہ یہ حضرت خدسیہ بالاتفاق پیغمبر تھے تو ثابت ہوگا کہ کلمات کے حصول کا ایسا ہی نہت سے کوئی تعلق نہیں یہ کلامی ضرورت کی ایک چال ہے کہ نہ صرف امام زہدیؒ کی کہت میں تفصیل کے بغیر ایک جملہ دستِ مکمل مستخرج کی کہ کہ عوام کو فریب دے رہے ہیں۔

یہ نہ مکتوب گرامی کہتا کہ حضرت امام زہدیؒ اس خط کے وسط بھی قرینہ فرما چکے ہیں کہ ۔

بائیں واہ رقتہ است از انبیاء کم طہیم حضور و سلوہ از صاحب بیتاں بہ
تبعیت و دراثہ ایشان طہیم و حق اصحاب طہیم و ائمتہ

نہ کہ کلماتِ نعمت پاس واہ سے انبیاء کرامؓ بھی ہے اور ان کی متابعت سے

محی الدین ابن عربی کا عقیدہ ختم نبوت

شیخ الاکبر حضرت محی الدین ابن العربیؒ کا حیرت خیز ختم نبوت

◉ غنائق الاولیاء میں مسدود قناع النبوت الا انهم یبائن والحدوث
 ہوا ہے ملاوڑا اور کافینہ و لغو ہے جس آدمی کا عابد محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم سے مع شریعت اولیاء علیہ السلام و خلق ہذا و خالقہ
 ترجمہ میں نبوت کے ختم پر جانے کے بعد دیا، کہچھوٹے صاحبزادے
 گئے ہیں سدا و سرو و نامی کے دوزخ کے بندہ ہو چکے ہیں مگر کوئی محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ دعویٰ کرے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے کوئی حکم دیا ہے
 یا کسی بات سے منع کیا ہے تو وہ دہی شریعت ہے۔ خواہ اس کی دہی شریعت
 محمدی کے سوا کسی اور کو نہ ملے نہ دہی شریعت ضرور ہے
 اس مہارت نے واضح کر دیا کہ ۔

○ شیخ اکبرؒ کے نزدیک دہی شریعت موت دہی ہے جس پر شریعت محمدی کے بعد حکم جدید
 بکھرے کر کے بکرا دہی نبوت جس کی دہی بالکل شریعت محمدی کے خلاف ہے اور وہ بھی دہی
 شریعت ہے۔ اور دہی بھی ختم نبوت کے خلاف ہے۔

①- ۶- حضرت علیؓ نے فرمایا کہ بعد میں میری نئی شریعت کا دعویٰ ختم نبوت کا انکار ہے
 شریعت محمدیؐ کی خلاف ورزی کا دعویٰ بھی ختم نبوت کا انکار ہے۔ میرے بعد کوئی دہی شریعت
 ②- شیخ اکبرؒ کے نزدیک تشریفی نبوت سے مراد وہ نبوت ہے جسے شریعت نبوت
 خود وہ نبوت شریعت بعد میں ملے گی دہی پر اور خواہ شریعت محمدیؐ کی مخالفت کا دعویٰ کرے
 میں میری تشریفی نبوت سے مراد وہ کلمات نبوت اور کلمات ملامت ہوں گے جس پر شریعت
 نبوت کا اطلاق نہیں کرتی اور وہ نبوت نہیں کہلاتے۔

عدلت بالمرام شرابی نے میرا قیامت واکھیر میں شیخ اکبرؒ کی منہ و بہانہ عدالت کو
قتل کرتے ہوئے اس کے ساتھ قریباً اٹھارہ بجے قتل کیے ہیں۔

وَمَا كَانَ مَكْلَفًا لَّهٗنَ بِأَعْقَابِهِ وَلَا خَرَابًا لَّهٗ صَبَاحًا

یعنی اگر کوئی شخص جنت کا دوسرے کسے خود سوائے شریعت محمدیہ پر کلام
خود صاحب شریعت محمدیہ پر کر تو گناہ مکلف ہو گا یعنی تا بلع اللہ پاگل ہو کر
وہ ہمارے اہل ایمان کی مزاریں قتل کریں گے خداوند چھڑ دیں گے

ایسی واضح قریح عدالت کے ہوتے ہوتے کسی بہ بہت سہولت باطل کا یہ کہنا کہ شیخ اکبرؒ
کے نزدیک وہ بھی سپاہی ہر کلمہ جو سوائے شریعت محمدیہ ہو اگر یہودیہ کثرت پرست اور خریف
فی الدین نہیں تو اس کیلئے شیخ عبدالحق ناہنٹی، شیخ غلام احمد، میں شیخ اکبرؒ کی ایک
عدالت کامل اور انہوں میں پیش کرتے ہیں۔

وَدِدْتُ أَنْتَقِمَ النَّبِيَّ وَالرَّسَالَ بِنَفْسِي تَبَيَّنَ أَوْ سَوَّلَا مَحْضًا
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَحِثْ مِمَّنْ أَحَدٌ يَحْفَ بِذَلِكَ الْيَوْمِ الْخَيْفَةُ
قریباً ان حقیقت بہت سہولت چلنے کے ثبوت سے اس کی تردید و سرک
بہت پر غم ہو چکی ہے اس لئے اس کے کافر کی یہاں شخص باقی نہیں رہا جو وہ
وصف جنت کے ساتھ صرف کیا ہو گا۔

② پھر شیخ اکبرؒ نے قرعہ کے باب میں لکھا ہے۔

اَلطَّرَافُ لِرَبِّهِمْ لَا عِلَّ اَلْقَوْمِ جِدْرُ سَوَّلَ اَلْمُحَلِّي فَهُوَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَيُفْتَرِجُ اَبَدًا اَنْتَا وَحْدًا اَلْحَمَامُ قُلْ اَتْلُوْا وَلَقَدْ سَوَّى اَلْيَقَ
اَلْاَدْيَا مِنْ خَلْقٍ عَامٍّ يَذْكُرْنَ جَدْرًا وَحْيًا اَوْ قَدْ جَارَى اَلْعَبَسَ
اَلصَّحِيحُ فِي حَقِّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْفَى مِنْ حَقِّ اِلَهٍ قُلْ وَرَبِّ اَلْعَبَسَ

یہ میرا قیامت ہو رہا ہے کہ شیخ غلام احمدؒ

اَللّٰهُ حَلِيْبٌ وَسَلَامٌ اِذَا نَزَلَ اَسْفَلَ اَلْاَرْضِ اَوْ اُصْرَتَا اَلْاِيْمَانِ اَوْ اَمْرًا اَوْ اَمْرًا
وَمُسْتَقْدًا ۝

ترجمہ: ہمیں جو کہ ہیں خدا تعالیٰ نے کوئی غیر سچیں دی کہ دراصل اشرع علی اللہ
عبرہ و سلم کے بعد کسی کوئی ایسی ہی ہوگی جسے شریعت میں تفسیر کے بلکہ
مسئلے اس کے نہیں کہ ہم سے ایسے ہی وہاں ہے۔ اب حضرت نے اٹھا
فرمایا: ادا اشرع علی نے اب کہ خوف میں بھی ادا ہے سے پہلے وہاں کی
خوف: ادا یہ کہ نہیں فرمایا کہ بھی اب کے بعد بھی وہی ہوگی۔ اس پر فرمود
بیچ دینے میں آپ کے حضرت میں یہاں سے کہی ادا ہوگی ادا کی خوف
وہی ضرور ہے پہلے کی جا چکی ہے وہ یہاں سے کہی ادا کرنے میں نازل ہو گئے
نہ ہدی شریعت: ادا ہے عریفہ کے مطابق ہی چلی تیار ت کیلئے۔

اس عبارت سے واضح ہو کہ خدا پر نہت کے قلم ہونے کو درجہ میں ایکسٹنڈ
یہ کہ آپ کے بعد کسی کی طرف سے کسی کے وہی نہت کے ادا دوسرے یہ کہ میں پر وہی خدا
سے پہلے آپ کی ہے میں سے اگر کوئی دہلے کہ یہی خوف میں علیہ السلام تو وہ شریعت
محمد کے تابع ہو کر آئے اسی دوسرے منہم کے حصول شیخ کبرہ کہ: مہارت ہے نہت
لوگ منہم نزل کے حصول قرار دیتے ہیں۔

اِنَّ اِلٰهَ الْاِنْسَانِ اِلٰهٌ اَحَدٌ ۚ فَتَعْلَمُ اَنَّ اِلٰهَ الْاِنْسَانِ اِلٰهٌ اَحَدٌ ۚ يَكُوْنُ
عَلَى شَرِّ مَجْلَسٍ خَدِيْ بِلِ اِلٰهٍ اَحَدٌ يَكُوْنُ تَحْتَ سَكْرِ رِيْقٍ ۝

ترجمہ: حقین دراصل ادا جوت شعلہ ہو چکی ہے پر میرے بعد کوئی دوسری کوئی
(پڑنا ہی بھی) ایسا نہیں ہو گا جو میری شریعت کے خلاف ہے بلکہ اب بھی
ہو گا اتنی ہی ہو گا ہے گا۔

عید تک صبح بخیر ہوا سو کہ بس میری بچی خیر اپنی ہے سو صبح بنگ
 ان رنگ میں ہیں بن کر صندلی پر عید ملے پہرے بہت ملی کر آپ اب اس
 ہمشک فیکٹ کریں گے ہادی شریعت کے مطابق عمل کریں گے۔ آپ
 صبح نازل ہیں گے تو آپ کے لیے سر پر کشت بھی ہوگا اور ہلیم بھی۔ کیا کریں
 تمام مسک کے مرید ہٹ کر کے لیے ہے۔ ہلیم میں بہت خیال پر خیراتی
 کیا ہے جو خیر نہیں ہے ہلیم کا سر پر بھی تڑپ کی فیکٹ ہے۔

دیکھتے ہیں کہ ہر مسک کے ہمت کے لیے مسکوں کی بہت بڑا لگا ہے۔ اگر مسک کے مسکوں
 لاکھ ملی ہادی ہوتی تو صبح کو بن جاتی، اس کی پیاس میں صبح سٹانڈ بہتے کو پیاس دکر کے غرت
 میں عید صوم پر ہمت کی آیت لائی پر اگر کئی دی ہمتوں میں ہلیم کے مسکوں میں ہلیم دی مسکوں نہ ہوگی
 صوم نہیں پڑتی ہے وہ تھی خیر مسک کے ساتھ ہر پہلی خیریت کے ساتھ۔ دی خیر جی ہے کئی
 حرم کی ہر اسباب کے مسکوں کی ابن علی کے اس فیکٹ تک کہ بے سود ہے ملی کے یہ دون
 ہر مسکوں میں ابن علی کے اخلاقی میں پہلے لڑ کر آئے ہیں۔

سواہ واقف ہا شریعت اور مخالف نہ

توجہ دی شریعت ہے ہادی شریعت کے مطابق ہر پاس سے فیکٹ
 ابن علی ابی ہبات کے بہر گئے ہیں۔

② دانا دی غیر دانا خلد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلواتی علی محمد

وللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ

فاللہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ

واللہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ

واللہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ والہ

فان میری مصیبت جانتا

تو جب بدستِ عدسے اس عدسے کو ختم ہے پہچے۔ وراثتِ بیکرانی کے طے نہیں
 کرتی مددگاہِ حق، اس صورتِ غریبِ مہوم نے کہا خداوندِ مطلق ہے، اور یہ کہ
 میں نے میرا اپنی طرف سے سہرا کیا، خدا کے کچے کپڑے کیا ہے، اس عدسے کا پ
 کو یہ مرنے والا تھا، وہ تب بے سبب کی طرف سے، ایک شریعت پر تھے۔ یہی روح
 صورتِ یحییٰ علیہ السلام جب اٹل ہوں تو آپ پاس سے حق کے سان بن کر مر رہے
 جو خدا تعالیٰ نے آپ کو حقِ شہید تو یا یہ کہ لای حق سے جس میں گناہ، اپنی ذات
 میں ہی ہوں گے۔ ہمارے بھائی اس عالم کے پہلے وہ تھے، پھر ان کے پچ
 اس عالم کا پہلا ثابت شکل ہو چکا ہے

بڑی قرآن ہے کہ انصوت علیٰ خدا، یہ ہم کہ بدستِ تمام نبی کے حق میں، آخر صورت
 یہی بدستِ مہوم نے لڑا، یہی ہے اس نہایت حق کے حق ہے، جسے کہ تشریح کہتے ہیں، اس پر کہ
 یہاں انتفاعِ تشریح ہے، یہی صورتِ حق کا انتفاع ہے، خدا نہایت کا انتفاع نہیں، اس
 مہلت کا یہ سنی، کیا ہمارے تو نقل تو سہماں، وہ سہماں کی مخالفت، جو گناہاں یا ملج اکبر، کہ اپنی
 عدسے کی تشریحات کے ساتھ خدا کی مخالفت، بولا میری تہمتِ عدسے، خدا کا کچھ یہ کہ کوئی۔ موانع
 شریعتِ محمدیہ۔ یہی بھی پیدا نہیں ہو سکتا، اس لیے کہ بابِ نہایت بند ہو چکا ہے
 سچا بیکر کہتے ہیں۔

⑤ فاعلموا ان رسولاً قد اصابكم من قبله فاعلموا ان رسولاً قد اصابكم من قبله فاعلموا ان رسولاً قد اصابكم من قبله
 ان الله قد اصابكم من قبله فاعلموا ان رسولاً قد اصابكم من قبله فاعلموا ان رسولاً قد اصابكم من قبله
 ان الله قد اصابكم من قبله فاعلموا ان رسولاً قد اصابكم من قبله فاعلموا ان رسولاً قد اصابكم من قبله
 ان الله قد اصابكم من قبله فاعلموا ان رسولاً قد اصابكم من قبله فاعلموا ان رسولاً قد اصابكم من قبله

میرا نام مناد ہے وقت صبح وقت صبح طبع طبع طبع طبع
والمظن دیا میں ممکن علی یقین سرور

عجیب رسول خضر علی اثر علیہ وسلم نے تو یاد کیا خواجہ، بڑے نبوت میں ہے
ایک جنم ہے تو لوگوں کے واسطے نبوت میں سے صوفیہ جنم روزیاد طبرہ
باقی رہ گئے ہیں لیکن اس کے باوجود جنت کا خلا اس کسی پر پورا نہیں جا
سکتا اس نبوت میں ایک خاص صفت میں جس کی وجہ سے اس نام میں
نبی کی برکت کہی گئی ہے اور جس سے اس پر یہ صفت حاصل نہیں ہے حضرت
اس کے غیب سے نہیں روکا گیا، اگرچہ اس پر خود نبی دلائل ہے گا بہر حال
کے پہلے بہت کہتے ہیں اور وہی نمبر ہے جس میں رسول خضر علیہ وسلم
ضمیمہ ہے اس کے کو جمع ہے چنانچہ نے فرمایا اس قسم کر باقی نکال
کر کرنا گیا، اس طرح ہم سچے سالار میں ایک واضح رہ پڑی گے

یہاں میں ذکر کرنا چاہتا ہوں وہ صفت نہیں نبوت کا لنگر ہے جس میں یہ صفت
جاری رہا ہے لیکن اس سے اس کا حال ہی نہیں بخیر اب اس مشکوٰۃ کی ایک ہی پڑاؤ بند
ہے اس صفت کا کہی تارانی دن ہے جس سے اس کا تارانی دن تھا وہاں وہی ہے جس سے اس
کو نبی بننے کی حق شریعت کے ساتھ ہر ایک کی بوجہ شریعت کے ساتھ — اور ظاہر ہے کہ میں نبوت
میں تشریح (تارانی دن) اور اس صفت کی شریعت و علم پر ختم ہو چکی ہے

یوں سمجھو کہ نبوت جو اس صفت میں جاری رہی ہے، اپنے غیب میں مدیہ
میں مشرقات کیا گیا ہے اور وہ صفت اور نبوت کے اس ایک بہت ہی مدد ہے اس صفت اور جس

لا ینجد محمد علی اللہ علیہ وسلم الا بعد وضع الیہ یمینہ لظاہرہ
 عزت میں بھی اگر نبی ہوں اور وہ یہاں بھی دیکھے بھی گئے ہوں تو یہاں فلا
 عزت کراؤں پہنچیں گے بہت بد رات اب کھیتے آئے داس کے
 لیے نہیں یہ درد لاہ پیش کیے نہ ہو گا
 شیخ ابن عربی نے کہا بلا مدح کی شرع میں گتھی ہے۔

⑤ قلہ الحديث من لم يجهرت الا لیا و مرانہ قلہ قاطع الوصلة
 بین الامان و بین حرمینہ قاطع علی اسم الطوب و حرم
 اسمائہ سبحانہ و کان قلہ اللہ قد نزل من رسلہ و نزل علیہ
 احبارہ بعد و الزور و لا یبق قلہ ابی ایسی حسہ بالرجول
 و لا علم رسول اللہ علیہ وسلم فی امتہ من یخرج مثل هذا
 الکاس و یجہل ما یطرا علیہم طس فی ہر من الام لذلک و جہر
 یجہل لہم نصیب لیکو ابدا ان عبید الصید مقال الصداۃ لیلح
 الشا حد الدائب حاتمہم التلیح یسطق علیہم و صا آذ الزور النوی
 مقصودہ بالعبید فالصداۃ اذ افطن الی حق القطلہ لہم
 و سل رسول اللہ و ان الامون و سل الصداۃ و نکدہ الام حیل بعد
 حیل الی ہر من الخفیۃ۔

ترجمہ پر یہ حدیث ہے اگر تم میں سے کسی نے کسی کو یا رسول اللہ کی
 کسی پر اس فعل کو فرماتے ہوئے ہے جو انہیں خدا کی حد و حد میں قائم تھا
 ۔ اس پر شرف قاتی نے جاسے ملنے والی کا نام بتلے کہ یا رسول اللہ
 اللہ قاتی کے نام میں ہے کیونکہ یہ گویا شرف قاتی نے مجھے یہ نام پہنچا دیا

اور رات کو دفنِ متعلق میں جب میرے بعد کوئی غی پیدا ہو گا کوئی رسول آئے گا
 لاہب خانہ میں کوئی شخص پیدا ہو گا جسے نشان کسی کام کا حکم دے گا
 وہ کام اس کے لیے ضروری ہے۔ مگر کسی شخص کی تائید کرے گا تو شریعت
 پر موقوف ہے۔ پھر یہی اس کام کے لیے ہے۔ یہی مگر کوئی شریعت کا حق ہے۔
 کہ اسے نہ کہ اس کے لیے کہ تو یہ یکہ ہم ہے۔ اس میں ہر کاروی ہے۔
 متعلق ہوگی۔

شیخ اکبر ابن عربی کا مکاشفہ

⑤ شیخ اکبر ابن عربی کا مکاشفہ۔

ہیں اپنے سے کہ میں نے اسے اپنی پابندی میں لے لیا۔
 اس پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ وہ عوام ہیں۔ وہ نہیں کہ میں نے اسے اپنی
 نصرت میں لے لیا۔ ایک کھن پر نہ مانتا کہ میں نے اس پر ہر سنگ
 دے گا کہ اسے کیا ہے۔ اسے اپنی اس پر ہر سنگ دے گا۔
 یہ چہرہ یہاں نہیں کہ میں نے اس پر لے لیا۔

عند الغرض انہی مستقر حالہ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکھا کہ
 اصطلحت علی الخلفاء کلمت خلیفۃ علی الانبیاء خلیفۃ الخلفاء

ترجمہ یہ ہے کہ جو انبیاء و رسول کے لیے ہی خاص ہے۔ وہ جب دینِ کل پر
 کیا تو اسے بعد کیا گیا اس کے ساتھ ہے۔ یہاں پر خلیفۃ الخلفاء

پھر میں نے اس کے ساتھ ہے۔ یہاں پر خلیفۃ الخلفاء
 میں نے اسے کیا۔ یہاں پر خلیفۃ الخلفاء میں نے اسے کیا۔ یہاں پر خلیفۃ الخلفاء

وہ صرف اور آخر اجتہاد ہی آپ کا حصہ ہوتا ہے۔ میں ہی کفر کا پرستہ کیا اور جبکہ میں خدا سے کہہ چکے تھائے
 دیکھنا کہ جو پھر اس کے پیچھے سے لڑتا تھا کہ وہ تیس برس سے نیچے دشمن برقی ہو گیا کہ وہ میں یہ قرآن کا
 وہ سرخ ہے جسے اللہ اپنے ہاتھ میں کھڑا کر کے ہیں۔ وہ وہ نہیں جانتے کہ یہ کون کون سے
 فن پر یہ قرآن لکھا گیا ہے۔ مگر یہ کہ بد یہ کشتہ ہاتھ میں لیا کہ ہم نے ہاتھ
 اس کے بعد آپ لکھے ہیں۔

⑪ فانما العلماء من شراح حقا والنبوة الخاصة التي بايعنا تلك الخوفا
 هي نبي الشرائع ما بها سلطان والعلم ما عليه حقيق مقبول ولا يه
 مشكوت الله على ما يبلغ من المسائل السوء العلى تلك الخوفا
 الباب الاول الذي يصل اليه الباكور الذي منه تخرج الخلق البكر
 ما يتبعه شكر الخواص كالمسور التي خلت عن الخوفا

ممكن محض في الخطيبين من ملوكة الخلق البشرية قوله
 ميرزا بايننا حكمت سنيا واسم من الفاء والطين وهو من حاتم فتبين
 وجہ میں جو کہ نام میں ہی کوئی تشریح نہیں، صرف سب نام میں کا اعلان وہ
 کفر کی حق یہ بہت خرافہ ہے۔ وہ پہلی قرآن کے ساتھ پہلی اپنی شریعت کے
 ساتھ ہر اس کا وہ جہ نہ ہو چکا، اس میں جو کہ ہے وہ علم حقیقت بن چکا
 میرا سب کوئی نہ سنا ہے نہ نبی اور نہ اس کا سلسلہ متبع ہو، پھر میں نے نظر
 قدام کا لکھا کہ کیا یہ کہ شاکر پر مشرک کر کے اسے کہیں سے لے کر ہاتھ میں
 جو پر کیا گیا اس کا لکھنے کے اس پیچھے وہ ہے میں آیا جس کا حرف مالک
 پہنچے ہیں، اس سے یہ نہ دیکھا کہ وہ جس کے ساتھ وہ ہیں، پھر میں نے یہ نہ
 یہ اس طرح کہ وہ میں نہیں جو میں اس کے نزدیکی کے لیے دیکھی تھیں۔ میں حیرت

لَا اَعْلَقَ اَنْفَهُ بِهَابِ الرِّمَالَةِ هَدَّ حَصْبَهُ عَلَى اَنْفِهِ عَلَى صَدْرِهِ تَحَرُّصَتْ

لَا وَ اِلَّا مَرَّارَتَهُ لَا مَطْلَعُ الرِّمَالِ

پھر ایک مصرعے مقام پر لکھا ہے ۔

فَرَجَّهْدُ الْحَقِّ بَلَدًا بَلَدًا حَبَابُهَا سَمِ الْوَلَدِ

یعنی جب اللہ تعالیٰ کے گھر کی بھر پور دہلیز کے بلبیبہ رات کو بند کر دے گا یا اگر اللہ تعالیٰ

دلی کے گھر میں ہی دروازہ بھر نہیں کے گھر سے چنے گئے ہیں اللہ تعالیٰ لیکن

پہلے گھر یا یاد دہلی کے نام کو کہیں کے بچے باقی رکھا

وَاَعْلَوْنَ الْمَلِكُ يَلْقَى اَبِيهِ بِالْوَقْدِ عَلَى سَائِلِينَ تَلَقَّاهُ هَذِلَ سَائِلِي عَلَى قَلْبِ

وَقْدَةٍ يَأْتِيهِ فِي صَوْرَةِ حَسْبَتِهِ مِنْ خَلُوجٍ مِثْلِي مَا حَاءَ بِهِ اِلَى ذُلِّ

اَبِيهِ حَتَّى اَذْنَهُ مِثْلِهِ اَوْ يَكْتَبُهُ عَلَى رِجْلِ مِثْلِي مِثْلِي مِثْلِي مِثْلِي

اَلتَّعَرُّثُ مِثْلُ مِثْلِي اَلَمْ مِنْ اَصْحَابِ مَوَدَّةٍ اَلَمْ اَمْ اَشْجَعُ اَلَمْ اَكُنْ مِنْ اَصْحَابِ

اَعْلَقَ حَسْبَتِهِ حَسْبَتِي اَلَمْ اَكُنْ مِثْلِي اَلَمْ اَكُنْ مِثْلِي اَلَمْ اَكُنْ مِثْلِي اَلَمْ اَكُنْ

مِثْلِي اَلَمْ اَكُنْ مِثْلِي اَلَمْ اَكُنْ مِثْلِي اَلَمْ اَكُنْ مِثْلِي اَلَمْ اَكُنْ مِثْلِي

یعنی جانا پہنچے کہ نبی کے پاس دلی دھڑکا ہے آتی ہے کسی تر رشتہ دلی

کے کہ نبی کے دل چاہتا ہے کہ کسی جیسی حسرت میں خدایا سے دلی

کے کہ گناہ ہے اس دلی کو اس کے کانوں پر پاس کی آنکھوں پر ہاتھ کر

دیتا ہے جیسے وہ پیڑ خود کسایا خود دیکھتا ہے شیخ اکبر زرا کے مری کہ دلی کے

تقول کہ وہ دلی کا کیم صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت کے بعد نہ کر دیا ہے

پھر یہ قیامت تک یہ دہزدہ کہہ کے بے نہیں کھل سکتا لیکن اور یہ کہ کم

کے بچے دلی اہم کا اہل عرب میں کوئی دینی حکام نہیں ہوتے وہ لکھتے ہے

لَا اَعْلَقَ اَنْفَهُ بِهَابِ الرِّمَالَةِ هَدَّ حَصْبَهُ عَلَى اَنْفِهِ عَلَى صَدْرِهِ تَحَرُّصَتْ

حضرت امام عبدالوہاب شرعائی (۱۷۰۳ھ) کا عقیدہ ختم نبوت

حضرت علامہ شرعائیؒ حضرت شیخ اکبر محمد بن ابی بن عربیؒ کے شاگرد ہیں اور ان کی مایہ ناز تصنیف الیواقیت و البحر اہر نہ زیادہ تر حضرت شیخ کے فیوضات پر ہی مبنی ہے۔ چنانچہ شیخ کی کئی جہلات ہم نے لبر فیت و البحر اہر کی نقل سے پیش کی ہیں۔ بناء علیہ ان کے عقیدہ ختم نبوت پر علیحدہ تبصرہ ضروری نہ تھا لیکن چونکہ بعض اہل دجل و باطل اسے مستقل عنوان کے ماتحت پیش کر رہے ہیں اس لیے چند تصریحات اس عنوان سے بھی پیش کی جاتی ہیں۔ اگرچہ ان کا منبع فیض بھی حضرت شیخ اکبر ہی ہیں۔

① من قال ان الله تعالى امره بشيء فليس ذلك بصحيح اما ذلك تلبیس لان الامر من قسم الكلام وصفته وذلك ما ب مسدود دون الناس بله
ترجمہ جو شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے کسی بات کا حکم دیا ہے تو یہ صحیح نہیں بلکہ شیطانی فریب ہے کیونکہ حکم قسم کلام سے ہے اور اس کی ایک حقیقت ہے اور یہ دروازہ لوگوں کے لیے بند ہو چکا ہے۔

② اعلم ان الوحي لا ينزل به الملك على غير قلب نبى اصلا ولا يامر فيه نبي بامر الله جملة واحدة فان الشريعة قد استقرت وتبين الغرض والواجب والمنعوب والمحرم والكروه واللباح فانقطع الامر الا لله بانقطاع النبوة والرسالة وما بقى احد من خلق الله تعالى يامر الله بامر يمكن شرعا يتعبد به ابداً۔

ترجمہ۔ اور تم جان لو کہ مرشدہ وحی کے لئے کس دل پر نہیں اترتا جو نبی نہیں اور نہ ہی غیر نبی کو کسی امر الہی کے لیے ایک جگہ بھی کہتا ہے۔ کیونکہ شریعت قائم ہو چکی

ہندوؤں کے دوا جب وہ چند عوام و مکہ و مدینہ سب داغ ہو چکے ہیں بہت
 اندر حالت کے ختم ہونے کے ساتھ سرکاری منتقل ہو چکا ہے تو یہ ضابطہ ہی
 میں سے کوئی ایسا قانون نہیں رہا جسے شرعی قانون کی یہی بات کا حکم دے جسے
 شرعی طور پر عیشہ کے لیے لانا ضروری ہو۔

اس جلد میں سورہ شوریٰ سے شروع کرتے ہیں یا حکم دیا نہیں میں ہر کام کرنے کے لیے ہیں جسے
 کہ شرعی اس سے کوئی بات کہہ جسے بہت کہ شرعی شیعہ حاصل ہو چکا ہے نہ کہ شرعی کام ہے
 دیکھیں یہ قانون ہے کہ اگر کوئی شرعی شیعہ نہیں برقی ہے وہ ان کے تمام دلائل کے لیے ہے۔
 ہر شرعی کی یہی حد ہے ہر شرعی میں اس میں الحکم کے ساتھ ساتھ
 ہر شرعی میں اس میں یہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے
 یہاں سے کہ اس کا حکم ہے کہ

بپ گنہ میں اس میں الحکم سے شروع کرتے ہیں یا حکم دیا نہیں میں ہر کام کرنے کے لیے ہیں جسے
 ہے اس کی حد ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے
 ظاہر ہے کہ یہ تمام بہت کہ شرعی شیعہ حاصل ہو چکا ہے نہ کہ شرعی کام ہے
 ان کے لیے یہ ہے کہ

یہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے
 یہ تمام بہت کہ شرعی شیعہ حاصل ہو چکا ہے نہ کہ شرعی کام ہے
 ہر شرعی میں اس میں یہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے
 ہے ہر شرعی میں اس میں یہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے کہ اگر کوئی گناہ ہے

ان بات نہ ہونے کی طرف سے ہم نے اس کی اپنی حد ہے ان کی حد ہے ان کی حد ہے ان کی حد ہے
 کسی کان میں سے کسی گناہ کی حد ہے ان کی حد ہے ان کی حد ہے ان کی حد ہے ان کی حد ہے
 ان کی حد ہے ان کی حد ہے ان کی حد ہے ان کی حد ہے ان کی حد ہے ان کی حد ہے

اس حدیث کے مندرجہ ذیل اسے مستفاد ہونے۔

① بعض ہرمانی مسلم عوام کی تہذیبی تعلیمیت سے ناانگہ اٹھاتے ہوئے اس حدیث کا جوہر یہ دیا کرتے ہیں کہ وہ تیس درجیاں نبوت مرزا غلام احمد کے پیچھے گزر چکے ہیں یہ بیان تمیز میں داخل نہیں۔ جواب اچھا یہ ہے کہ تیس کل درجیاں نبوت کی تعداد نہیں بلکہ ان درجیاں نبوت کی تعداد ہے جن کو شرکت و جرمی حاصل ہو گا۔

ہاں یہ امر کہ جوہر نے وہی نبوت کو شرکت و غفلت کیلئے حاصل ہونے نہیں۔ سو مسلم ہے کہ قرآن پاک کی سند سے یہ کئی اور شیخ نہیں۔ قرآن مجید میں یہاں خروج کی نفی ہے۔ وہاں اخوت کی طرح ملتا ہے۔ اس پر اس صدمہ کو کہیں وہ نبوت کی کئی قسمیں نہیں۔

۱۔ خروج نہ اپنا اور نہ ظاہر نہ دہنا یہ صوفی معنی کناسے خاص نہیں ہیں۔ یہاں یہاں اخوت پر فرقہ کے جھگڑے جوہر کیوں بکھڑا کر ان کی سند سے کئی کافر بھی کسی فرقہ و خروج کا مستحق نہیں۔ قرآن مجید میں ہے۔

انہ لا یصلح الکافرون (پ، المیزان: ۶۱۱)

۲۔ یہ ہے کہ کافر خروج نہیں پاؤں گے۔

اس بات کی وجہ سے کئی کافر خواہ وہ ہندو ہو یا مسیحی، وہ یہ ہو یا یہودی، ہرگز خروج نہیں پائے گا۔ اب اس خروج دہانے اور کامیاب نہ ہونے کی کسی خاص قسم کے کافروں سے مخصوص نہ کیا گیا ہے۔ بلکہ ہر شخص نبوت کا جھنڈا دھرتے کہے وہ خروج نہیں پائے گا۔ یہ صریح سید ندوی سے منقول ہے۔ قرآن مجید میں غیلاں کی تائید نہیں کرتا۔ یہ شخص جو خدا پر قرار ہاندے اور وہ شخص جو خدا کی باتیں اور نشانیں کو جھوٹے مددیں کرے ایک ہی ٹری میں پھر دیا گیا ہے۔ ہر دور کی کا ایک ہی حکم ہے کہ جو یہ ظالم ہرگز خروج نہیں پاؤں گے۔ قرآن پاک کہتا ہے۔

ومن یظلم من امتی علی اللہ حکمنا ان یتوب یا ان یتوب یا ان یتوب یا ان یتوب

الطافون۔ (پ، نظام ص ۲۱) کہت ۲۱۔

تجوہ اس شخص سے بڑھ کر کن ظلم پر کیا ہے جو خدا پر بحث اپنے
یہ اس کی نشانیوں کو قبول ہے۔

پھر وہ سورہ مقام پر اذیت دے گا۔

من اعظم من انقرنی علی لشع کدنا او ککف بایتہ ایتہ
لا یصلح للمرجون۔ (پہلے پڑھو آیت ۱۷)

ترجمہ ہے اس شخص سے بڑھ کر کن ظلم ہے جس نے خدا پر بحث باندھا
یہ اس کی آیت کی تکذیب کی سیے گنا بگڑتیاں فوج میں پائیں گے۔

من آیت کریمہ۔ صغریٰ علیٰ آلہ۔ وہ ککف بایتہ۔ وہ نہیں کر سکتا

جی ٹکڑ میں جان کیا گیا ہے۔ یہ اس دم دم صغریٰ کو ناکامی کر صغریٰ علیٰ آلہ سے فوج کرنا
جہم کران سے ٹکڑی ہے۔

فوج نہ پا لے گا یہ مڑو یا کہ وہ عرضی پڑی ذکر کرے یا آیت میں کسی قسم کا ٹکڑ
نہ پائیں گے یہ تقریب خدا اور قرآنی آیت کے خلاف ہے جن لوگوں نے تدبیر عالم کے نشیب
و فراز دیکھے ہیں اور نیکیوں اور جنت کا ڈیری تدبیر کی تلخ ن کی تلخ ہے اور جمل نہیں۔ انہیں یقین
ہے کہ ان آیت قرآنی میں کامیابی سے مڑو دنیا کی کامیابی نہیں۔ جو آیت کی ذرا فوج
متحد ہے۔ عزت مرنے میں تمام نے فرعون اور اس کے حکم راخبروں سے خطاب
لرایا تھا۔

قال اهدو من یدیکم لا تمسروا علیٰ شئ حکمتا یدیکم جلال
وقد خاب من اعترافہ۔ (پہلے پڑھو آیت ۶۱)

ترجمہ ہے منیٰ میں مڑو نے انہیں کہا کہ تمہارے حال پر افسوس ہے خدا تعالیٰ
پر تم قرآن باندھتے۔ ایک لے سے خاتم نہیں کسی مذہب سے بریاد کر
نے لگے گا جس نے خدا پر اقرار باندھا اور نہ فراد اور قاسم را۔

ہے اندر جہل کے لیے جھوٹ ہے کہ کسی غی بنی کا تابع ہو کر پھر بچ کے ساتھ
بہل غلام سے نہ

ہو سنا ظہم، صحرا پہنچے لیے ہیں جنت کا دی ہے اس میں سر ہے ہے انجیل کا شکر
کا انور ہے ان کا سنت کا ہے یک ماثر فیہ بنو عبد جبر کو رکنیکان و عرفا کا سر ہے اس کا عظیم
ہے ہر کائنات بننے پر تقدیر ان کا یہ خدا بن جنت، ہر کئی متکل جہدہ ملک بن لاف کے بننے سے ہے
آئے ہیں گناہوں جہنم کے ترقی ہوئی ہی انکی منت ہیں محمد بن عربی میں حرکت کی غیب کہیں

ان میں نہایت دو مندی اور انھوں کے ساتھ ان نرم عزت کی عزت میں جو سزا
ہم احمکے ہن کے ساتھ کو جو ہے وابستہ ہی اس خدائے قدیدہ و بید کا واسطہ ہے کہ جس
کے بغیر قدرت میں چاہی جان ہے وہ میں کے جہنم شیعہ اور قیوم و مذہب سے کوئی بد عہدہ اور
و مذہب نوامی دیا گئے گا مفسر است کرنا ہوں کہ وہ پوری دیانت ہادی کے ساتھ جنت کی
محبت و عقیدت سے نقل الہی ہو کر وہ تقدیر ان کے سلسلہ کے خلاف انداز مسکین سے کہ وہ
کہ اپنی ایمان پر نظر ثانی کریں اور وہ جس کی میں طرح وہ جنت سے یہاں کشمکش میں کہیں
اسی طرح یہی آلات میں ایمان کا یہ مشورہ، خدائی آپ کے اس مہم و سکے توفیق ہوا فرماتے۔

لعمری قند بہت صحت بھان ناگنا

و اسعت مہکات لہ اذمان

خادم شریعت مطہر

نور محمد بن شریعت

مورخہ، اور انھوں

مترجمی ثم بیکٹی

⑦ پر حضرت عائشہ صدیقہؓ سے حدیث کئی ہی کہ حضرت نے فرمایا۔

اَنَا شَافْتُ الْاَنْبِيَاءَ وَمَعَهُدِي خَلْفَتُهَا سَاحِدَ الْاَنْبِيَاءِ

ترجمہ میں: "میں نے انبیاءؑ کی مسجد میں سے آنحضرتؐ کی مسجد

آنحضرتؐ کی مسجد علیہ السلام کے بعد مگر کسی حدیث کا پتہ نہ مل سکا کہ جو تار حضرتؐ کی مسجد

ساحبہ انبیاء میں سے اسی مسجد کیسے ہوتی، چونکہ حضرت عائشہ صدیقہؓ اس حدیث کو بیان

کند ہی ہیں، معلوم ہوا کہ ان کا پتہ حدیث وہی یہی تھا کہ حضرت آنحضرتؐ پیغمبر ہیں

مخاطبہ سرزائنیہ

مرثیائی حضرت اسرار مقام پر حضرت عائشہ صدیقہؓ کا ایک قول نقل کرتے ہیں کہ حضرت

ہم الزمیں نے فرمایا۔

قَالَ اَنَا شَافْتُ الْاَنْبِيَاءَ وَلَا خَلْفَتُهَا اِلَّا بِحَدِّهِ

ترجمہ: "میں نے انبیاءؑ کی مسجد میں سے آنحضرتؐ کی مسجد کی حد تک

کے بعد کوئی نہیں۔

جواب: اتفاقاً اس کا سند صحیح نہیں، اس سلسلہ پر بعد از حدیث کہاں سے لی جاوے

اس کا مطلب ہے اس کا سند میں کیجئے مگر اس کے دائرہ میں کچھ نہ ہو سکے کہ وہ حق پر مشدود

حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا بھی ہے یا نہیں، جب تک اس کی سند سے اس وقت تک

کہجئے کہ یہاں تک کہ یہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کا قول ہے، مگر لا اذنہ نقل من شذو ما شاذ

نہایت محکم جمع ابھار میں اس کا سند قول سے پہلے حضرت میں ہی معلوم کے نقل

کا بیان کر رہا ہے اس کے بعد یہ عبارت ہے جو مرثیائی حضرت پیش کرتے ہیں صاحب کتاب

نے اسے نقل فرمایا ہے۔

نہ کثر الحال بعد۔۔۔ کے محکم جمع ابھار میں

عن عائشة ؓ قولا انما ساء الامية ولا تقولوا لابي جده وولدا
فلتراني رسول عيسى وخذنا لينا لا ينافي حديث لابي جده وولدا
ولاد لابي جده شرح

ترجمہ حضرت عائشہ ؓ سے یہ جو مسئلہ ہے کہ تم خاتم الانبیاء کہہ کر یہ کہہ دو کہ
اب کے بعد کوئی نبی نہیں۔ یہ سنت عینی علیہ السلام کے قول کے پیش نظر
فرمایا گیا ہے اللہ یہ اس طرح حدیث لابی جده کے غلط نہیں ہے کہ
اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کوئی نبی اس طرح
مدعی نہیں ہو سکا کہ حدیث کی شرح کا مندرجہ کسے

مخلو جمیع ائمہ کی پوری حدیث سے یہ مدعی مانع ہو گیا کہ سنت عینی کے اس
درجہ کا (بشریک یہ سنت عینی کا ہی درجہ ہے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبی
جز قریشی نہیں سے قطعاً کرئی واسطہ نہیں۔ یہ گویا نبی کی مدیاتی ہے کہ خدا کا
امر رسول عیسیٰ کی حدیث ختم کر کے اپنی منشیات میں پیش کرے گی

تفصیلات اصحاح و درشاد محمد بن احمد بدھنے علی تجو کے نام صاحب کی پر شرح
کیا ہے اس کے مشہور حضرت عائشہ ؓ کی نقل ہی تھا اس طرح مدعی ہے اس
کے بعد کہا ہے کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرح میں کہتے ہیں۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
حدیث لابی جده کے غلط نہیں ہے۔ ولاد لابی جده۔ پنج شرح عینی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کی کہ کوئی نبی نہیں ہوگا برآپ کی شرح کو مندرجہ کسے؟ یہ منشیات
اللہ جہدائی کی، نہتا ہے کہ حدیث برآپ سے پانے کی سنت عینی علیہ السلام کے تحقق جو ہے
ہی کہ کسی پہلے نما کی آمد لابی جده کے غلط نہیں بشریک حدیث کی شرح کو مندرجہ کسے
اللہ تعالیٰ مسلمان اسے کسی تھے پہا ہونے طے غرض کسے لیے نبوت کی شواہد ہے جس

نہ مخلو جمیع ائمہ مدعی ہندی بلعنف وہاں اپنی مشیر ہوا ہے۔ یہ روایت مرید ہے

علامہ راجب اصفہانیؒ اور امام ابن خیال اندلسیؒ

قلہ یاق علامہ! میں نے جہاں اور بہت سے جنگیں دیکھی ہیں یہ اتنا باندھ رکھا ہے کہ وہ
عمر کے بعد غیر شرعی نبی پیدا ہو سکے گاں ہیں وہاں علامہ راجب اصفہانی مدینہ کے ساتھ
موسس بن میانہ نامی صاحب خیر کرمیابی، اسی ظلم کا شکار ہیں۔ قادیانی مسیحیوں کی بھی عبارت
خوف مراد شکم میں کہے قادیانی عمر و یاسر کا پوتا بنی ہو گئے تھے۔ پتھر میں کے ہم اس
نہایت سے پرہیز کرتے ہیں کہ ان سے ہمیں چھکنا منع ہے۔ ان کو پیش نظر رکھیں۔

من بطع الله وقتل مولیٰ فلیک مع قذیب جسد الله علیہ

جزائر

شہر

من التبیہ والصدیقین والشہداء والنصالحین پھر منہ خوار و ۱۶۹

(یہاں مقام یافتہ لوگوں کا)

ترجمہ: ہر لوگ اگر اس کے رسول کی اطاعت کریں گے وہ فو لوگوں کے
ساتھ ہمد، گے بن پر خوار و خوار کریں۔

ان لوگوں کا یہاں بن پر خوار و خوار کیا ہے۔

التبیہ والصدیقین والشہداء والنصالحین

بہت ظالم ہیں ہر کسی کی اطاعت ہے کہ وہ اس کے رسول کی اطاعت کرنے والے
دارالہد میں نہیں کے ساتھ صدیقوں کے ساتھ شہیدوں کے ساتھ اور صالحین کو ہم کے ساتھ
ہوں گے۔ صحت شاد و قند و مسرت و ہمتی کے نہ کیسیہ صحت، اسی طرح کی ہوگی جیسے خدام
بدشاہوں کے ساتھ مثل ہیں۔

⑥ قادیانی مسیحی کہتے ہیں کہ یکساںوں کا اس ختم علیہ السلام کے ساتھ ہونے کا مطلب یہ
ہے کہ وہ بھی وہی کچھ برائی دیکھنے کے باوجود کے ساتھ ہے کہ مطلب یہ ہے کہ وہ بھی باپ ہو

گیلے ہے۔ فی العجب یعنی میری کیفیت در حقیقت میں جو گننے کا سبب ہے کہ وہ بھی
 نبی پر حاضر، پر شاہد اس کے مسلک کی حاجت کے لئے بھی نبی پر تکتے ہیں۔ تقاربات
 لوگ یہاں پہنچ کر غریب کے مہی میں جیتے ہیں لیکن من القیوم والحمد للہ کہ وہ بھی منعم علیہ گروہ
 کا ہی ہیں سمجھتے ہیں ان کے نزدیک بھی یہ انعام بڑا لوگوں کی ہی تفسیر ہے من ینعم اللہ
 والذی رسول کے شمس نہیں

② عذر و غفرت پہنچائی کی اپنی کسی کتاب میں اس امر کی تصریح نہیں کہ من القیوم و
 الحمد للہ منعم علیہ گروہ کا یہاں نہیں بلکہ یہ من ینعم اللہ والذی کے تعلق ہے۔ اہل علم و
 اہل بیان اندیشی نے تفسیر پر مجبور ہو کر اب کی طرف سے بات کی نسبت کی ہے کہ وہ من
 القیوم کو من ینعم اللہ کے ضمن میں لانا سکتے ہیں اس لحاظ سے آیت کے معنی یہ ہوں گے۔

نہیں عذر و غفرت، شہادہ صالحین میں سے ہر لوگ انہوں میں سے اس خاص
 چیز کی اعانت کریں گے بشرطی انہیں اہل درگاہ کے ساتھ کریں گے
 جن پر اللہ نے خاص کیا

اس صحت میں انعام یافتہ لوگوں سے ملائے جتنی کے قدر ہی افراد ہوں گے اور یہ
 اسی طرح ہے جیسے حضورؐ نے انفرادیت میں واقعی لایا علی کہ ہر ملامت الاعلیٰ کی نسبت کرنا تیار
 فرمایا اس صحت میں من ینعم اللہ والذی پر عمل پیرا ہونے والوں کا نہیں کے ساتھ ہونے
 کا جیسا کہ اس میں لکھا ہے، یا انہوں میں سے ہونے کا جیسا کہ انہوں میں سے لکھا ہے

ث تفسیر پر مجبور ہو کر

ثم یطاعان اللہ وہ یطاع من ینعم اللہ والذی رسول اللہ من القیوم
 ومن جہنم ویکن قولہ ملائک مع اللہ۔ اللہ علیہ صلوٰۃ علیہ وسلم یبارک فیہ والحمد للہ
 ومن یؤتی اللہ مریقا۔ وستی ذلک قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم یطاع من ینعم اللہ والذی

خدا علیہ صلوٰۃ علیہ وسلم

سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ یہ ممکن ہے کہ جنہوں نے وضو نہ کیا ہو وہ کسی تفسیری نہیں یہ تفسیر
 میں طرح جہود کا نقل کے ساتھ نہیں، اس طرح یہ مرزا نیز کی پیش کردہ تفسیر کے ہی بیٹھا
 خلاف ہے پس مرزا نیز کا اسرار مذہب کو اپنا ہنر کہتا علم و دیانت کے ساتھ ایک
 کلمہ مذاق ہے۔ اور خود اپنے ساتھ ایک جڑا حرکت ہے۔

② اسرار مذہب کے بارے میں کہہ دیا کہ احتمال ہے یہ ہے کہ جس میں بطع اللہ
 واللہ سول پر عمل پیرا ہونے والے جن افراد انبیاء بھی ہوں گے یہ معنی اگر کسی بات میں وارد
 نہ ہوں لیکن وہ دوسری تفسیر بات کے پیش نظر یہ بات اہل اسلام کے تحت نہیں چہ تفسیر کرنے
 ہیں کہ حضرت مسیحی علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام جن بطع اللہ واللہ سول پر عمل پیرا
 ہونے والوں میں سے ہیں ان میں کلمہ کہہ دے مگر خود خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی
 کرنے والے معنی انبیاء کا اختلاف تھا ہے کہ یہ معنی مرزا نیز کی اس وقت تک ملے نہیں ہوتا۔
 جب تک کہ اس میں بطع اللہ واللہ سول کا صمد بن حضرت اصل کرم صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دے کہ
 بعد پیرا ہونے اور نئے سرے سے فائدہ نیت ہونے والے افراد قرار دیں گے کہ جن
 کچھ پیرا ہوں گا اس اہمیت پر گواہ بنانا خود اہل اسلام کے ہاں بھی مسلم ہے اور ظاہر
 ہے کہ مرزا نیز جنہوں کی اہمیت میں اس بات میں کئی شک بھی نہیں رہتا

پس یہ مرزا نیز کے - اسرار مذہب کے استدلال کرنے - کے تحت جن کچھ
 خیروں کے صمد کی اہمیت کہنے کا احتمال موجود ہے اور یہی پیرا اہل اسلام کے ہاں معتبر
 ہے تو مرزا نیز کا استدلال جدا جدا الاحتمال جملہ الاستدلال کے قاعدہ سے باطل ہوا
 ہو جاتا ہے۔

⑤ اسرار مذہب کی لغت نسبت کہ یہ ترکیب کہ صورت معنی علیہ السلام کی اور مذاق اور مذاق
 صدفی کے پیش مور ہونے والے حقائق کو مستخرج نہیں لیکن خفی ماننے سے اس میں بہت الجھناو ہے
 مارجا کے ماقبل اس میں بطع اللہ واللہ سول کا بیان جزا کہنے کے بعد نہیں آ سکتا اگر کوئی

فتوہ دہلوی کا جواب ہے کہ یہ سنت خدا کو توڑنے کا عمل ہے۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ سے روایت ہے:

تو خدا کا کہ جلد آئے کہ یہ ہنسکنت بنا جائے نہ ہو گا اور وہی کی جوت شان کے پیش نظر ہم یہ قسم نہیں کر سکتے کہ اپنی نے خدا پر کہ یہ مس ہنسی نہ کہ قہار جہا کے بغیر سے متعلق کہ مجاز کیا ہو جو اس نسبت میں کوئی علیحدہ یہی وہ جسے عکس ہاے ان کا اچھی کی کتب میں نہیں تھی ہائی نہ تفسیر پر علیحدہ سے نقل کرنا تو اگر نقل کنندہ کی نقل پر احمد برکتا ہے تو اس کے علم پر بھی حجاز ہونا چاہیے میں نہ کہ یہ بات اور وہی کی عورت نسب کی ہے وہی کے خوی اور معنی لانا سے غلط قرار دیتے ہیں۔

عزیز الخٹ کی بیت کا غلط قرار دیا جانا

تفسیر مجید میں اس حدیث کو نقل کر کے علامہ ابن عربین نے فرمایا ہے۔

هَذَا وَجْهُ التَّحْقِيقِ أَنَّ مَدَى حُجَّةِ الْمَعْرُوفِ مِنْ حُجَّةِ الْغَيْرِ عَلَى

⑥ علامہ ابن عربین نے اسی میں ترکیب میں علامہ وحید کے ہر جہیں، مثنوی، مطلع، سفر، رید و چنگ ہے، انہیں لکھا پیش کہ کلمہ تفسیر جو رید کے نام سے شائع ہوا ہے میں جو رید کی اصل

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

عہد قاضی کو خیر و عاصبت نے اپنے دہلا علی تھوڑا سا چھوڑ کر وہ تھا کہ اسے اس طرح ویرانہ و سہل
احمد رہا، اسکے سوا پر فاضل مذہبی برہم و عاصبت کی عبادت کو گناہ کر کے پیش کیا ہے۔ پہلی
تین سطریں فاضل مذہبی کی ہیں برہم و عاصبت کی ترکیب کے خلاف ہیں، اس کے بعد عاصبت و عاصبت کی
تفسیر ہے قاضی کو خیر و عاصبت بہت عبادت میں فوق نہیں کہنگے احد انہیں یہ پڑھا ہے کہ یہ
دو خیر تیسری ایک عاصبت کے خلاف ہیں قاضی عاصبت نے عاصبت پیدا کی تھی کہ عاصبت
عاصبت کی بات نقل کرتے ہوئے کہنگے کہ عاصبت عاصبت کی ترکیب عاصبت کی ترکیب کے وہ

جہالت یہ ہے میری اس کا کھڑا نہ ہو رہا ہے۔

خذ الوجه الذي شهد ظهره فسد من جهة المعنى ومن جهة القدر
 ان من جهة المعنى فان الرسول جاهد معصيا فطاع وسامع
 بطريقين من بطيعة و بطيع وسواه مجموع من ذكر وفي حكاية
 من التبيين متعلقا فلو لم من بطيع فصار الرسول ان كان قوله من
 التبيين فمستلزم ان قوله بطيع ملزم ان يكون في زمان الرسول
 لو بعد ۱۵ بياض بطيعة و هذا غير ممكن لانه قد اشهر ان متعلق
 ان معصيا هو زمان التبيين وقال هو مطلقا بطيع وسواها في
 و لسان جهة المعنى فاما فعل فاما الامور لا يحصل بها جملها

تجربہ بات براس کے ہیں واضح ہے مزی و مزی ہر لے خود ہے
 مزی لے لے کس طرح کہ مزی کے مزی ہیں خود کرم علی اللہ و علیہ
 اللہ مزی نے مزی ہے کہ براس کی مزی کے مزی کی علامت کے
 گاہ کی کے ساتھ ہر گاہ کی کا ذکر کیا گیا ہے کہ مزی مزی مزی
 بطيع الله الرسول كذا من التبيين معصيا من بطيع في خبر مكي الله
 كذا مكي كرم علي الله مزي مزي كذا مزي في باب كذا مزي
 جنبا ہر لے ہر لے ہر لے ہر لے ہر لے ہر لے ہر لے ہر لے
 نے مزی کے مزی کہ مزی مزی مزی مزی مزی مزی مزی مزی

خود ہی لطف تھے میری یہ بیاختی ماضی ماضی کے کہ مزی مزی کے
 پرندہ تروم کی چھ مزی مزی مزی مزی مزی مزی مزی مزی
 مات کہ مزی کے مزی مزی مزی مزی مزی مزی مزی مزی
 مزی مزی مزی مزی مزی مزی مزی مزی مزی مزی

اور اس ترکیب کا مخفی لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ خارجہ سے
ہجے کی بہت خارجہ کے بعد عمل نہیں کرتے

اس مہلت کی سرپرستی میں تغیر برصغیر کو اپنی جہتوں میں پیش کرنا قابلِ ملاحظہ
کر ہی نہ پایا ہے

من واجبہ کتبہ کی تحصیل کے بعد ہم عرض پر حاضر ہیں کہ اسلوبِ خط کی طرف ملاحظہ یہ
ترکیب علیٰ لحاظ سے اتنی کمزور ہے کہ اسلوبِ خط کی جوت قصہ کے ہاضمہ میں اس کی نسبت
میں ہی مثال ہے ملاحظہ کریں کہ چاہیے کہ اس نسبت کے عمل کا فن کی تلاش کریں اور اسلوبِ خط کی
کسی بھی کتاب سے یہ نیا مخفی قصہ دکھائیں۔

ہم نیا ترکیب کو علیٰ لحاظ سے صحیح نہیں مگر میں بجز سر نہیں کہ یہ کو ملاحظہ علیٰ ملاحظہ
اور حضرت خضر علیہ السلام کے ہاتھ سے کہ علیٰ خضر علیہ السلام کی ملاحظہ کرنے والی ہیں سے
اس سے اسلوبِ خط کا جوئے نسبت کا قائل ثابت کیا گیا ہے اور جدیدائی کی تہ ہے۔
ہم اس ترکیب سے غرا، غلام، اچلے نسبت کا ملاحظہ یہ کہنا اور محتاطا ملاحظہ سے
اہمیت نہیں ہوتے اور استعمال احوال ملاحظہ کے ہوتے ہوتے کسی تکمیل نہیں پایا، اسلوبِ خط
کے اپنے تحریر کردہ بیان کے بیکر حد ہے

اسلوبِ خط کا حیدر و ختم نبوت

اسلوبِ خط اپنی کتاب ملاحظہ، احوال و ملاحظہ ملاحظہ، احوال و ملاحظہ ملاحظہ۔
حافظ القسین لاقہ حقد و سقۃ ای متہا بمعیتہ

تعب و خسران ملاحظہ میں کہ یہ کتاب نے نسبت کو ختم کر دیا ہے یعنی اپنی نگہ
کے ملاحظہ نسبت کو ملاحظہ کر دیا ہے

دلائل ترکیب کے افتراق کا حاصل

پہلی سیح ترکیب کا حاصل

جو رنگ اللہ تعالیٰ احساس کے اس خاص رُخس کی احاطت کریں گے وہ ہفت میں رہے
وہ جن کے مطابق ہمیں حدیقہ شہداء اور صالحین کی رفاقت پائیں گے

دوسری سیح ترکیب کا حاصل

ہمیں حدیقہ شہداء اور صالحین جو بھی اللہ تعالیٰ حدِ اسس کے رُخس کی احاطت
کریں گے وہ جن کے ساتھ ہمیں گے ہی پر اللہ تعالیٰ نے احکم کیا اور وہ ۱۹ کے رنگ ہیں،
انہی کے رنگ

دوسری سیح میں یہ چاروں احکام کے رنگ احکم یا نہ تو ان کی تفسیر نہیں جلتے، احکم
یا نہ احکم سے وہ ۱۹ جن کے رنگ ہیں گے جو صاحب نے گرفتار میں جان اندھی میں دوسرے
احکام کو راہ دی ہے مگر وہ صاحب کا اپنا تفسیر پر گز نہیں ہے ان کے ہاں یہ چاروں احکام
احکم یا نہ تو انہی کی ہی تفسیر میں، اور جان اندھی گھٹنے مرے۔

قال الراغب من الحروف من صرف الحروف الجمل طه لظ والظرب الی

ما فی حروف من الحروف والظرب والظرب والظرب

وہ ۱۹ احکم یا نہ تو انہی کی ہی تفسیر میں، اور جان اندھی گھٹنے مرے۔
انہی کے ساتھ ہوں گے

نہ ۱۹ احکم اور ان کے ہاں اس آیت کا بیان کیا ہے اس کے لیے یہ جملہ حروف فرمائیں۔

عقیدہ ختم نبوت نہیں لڑتا۔ کیرلا مسلمان ختم نبوت یعنی اس کی تردید کا قائل ہے۔ اس بات کے
بھی قائل ہیں کہ معجزہ تک پر مبنی کریں گے اپنی شریعت کی نہیں اس کا سرور اس بیچ اللہ و
الروح میں بیکر پاسکیں گے۔ کائنات کا خدایاں اس بات کو سمجھ پائیں۔

ابن حبان اندلسی کا عقیدہ ختم نبوت

مولانا اب کے مذکورہ قائل کہ ملاسنی میں اگر کسی شخص پر نئے نئے نبی کو جس بیچ
اللہ والوں کا مساقی ٹھہرایا جائے تو ظاہر ہے کہ وہ تشریف لے جیں جبر تر ہو جی نبی ہو گا نہ حضرت
کی اطاعت کرے گا۔ اس عقیدے کو صدر ابن حبان اندلسی نے اس دور کے عقیدہ ختم نبوت
کے خلاف ٹھہرایا ہے اور اس پر آیت ختم نبوت اور حدیث لا نبی بعدی میں کی ہے۔ اس کے
واضع بتلے کہ ابن حبان اندلسی کے عقیدہ ختم نبوت میں حضرت کی اطاعت کر لے ملا جی بھی پیدا
نہیں ہو سکتا۔ وہ ذرہ دھاب کے پیرا کر وہ اٹھل کر اس دور کے عقیدہ ختم نبوت کے خلاف و
ٹھہرتے

ما یوم ان یکن فی رین الرحمن اذ یصدہا عباد و بطیورہ و فضاہیں
سبحان لا یلہ الا حق ان یحسنا و یحسنا انہما انہما انہما انہما
صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم لا یجیبی علیہ

ترجمہ

اور ہم آج کہ حضرت کے دے ہیں اب کے جبکہ عباد ہیں اور وہ اب کی اطاعت میں ہیں
اور یہ جبر مان ہے کہ حضرت تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اب ختم نہیں ہیں اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میرے
بعد کوئی نبی پیدا ہو گا۔

مولانا ابن حبان اندلسی ۶۵۲ھ میں فوت ہوئے۔ یہ ساتویں صدی کی آواز ہے جو

پہلے ٹپ کر سٹھائی ہے اس سے واضح طور پر پتہ چلتا ہے کہ اس وقت تک ہم مسلمانوں کا جو کسی مسلکی امتیاز کے سچے عقیدہ تھا کہ آپ آیت فاقم ہدیین اور ہدیت لایہی ہدی کا اجماعی مذہب یہی ہے کہ آپ علی المرتضیٰ علیہ السلام کے بعد کوئی ایسا نبی بھی پیدا نہیں ہو سکتا جو حدود کی تشریح کے تابع ہو کر اسے اور دھڑے کر کے کچلے خشک بنا دے نہت کی یہ نعمت ملی ہے۔

وہیں انطور میں اس قدر غلط فہمی کا وقت تھا کہ علی علیہ السلام پر علی علیہ السلام میں مطلق دھڑے دہی کو اکثر علی علیہ السلام کا گیسو پہنیں کہ تشریحی ہدیت کا دھڑے تو افراد علی علیہ السلام عمل سے بہت طے کی رہے ہیں بطبع اللہ و رسول پر کمال رکھی گئی ہے۔ عائدنا اللہ من اللغات ہدیہ اور دھڑے کے جیسے ہدیہ علی علیہ السلام پر ہم چھٹکے گذار لی کر گئے ہیں۔

مع کو من کے معنی میں لینے کا قادیانی خیال

علامہ صاحب کے پیکنہ احتمال میں یہ قادیانی خیال نہیں کئے تو وہ اس بات پر اہلے میں کہ علی میں مع کیوں کے معنی میں آتا ہے کہ پہلے میں تہذیب کا تفسیر کیا کرتے ہیں۔

جو رنگ غور دل سے دھڑے اس کے معنی کی علامت کریں گے وہ معنی خاص ہدیت

دھڑے میں سے ہدیت گے نہیں ہی کہتے ہیں معنی کہتے ہیں شیعہ کہتے ہیں

علامہ کہتے ہیں۔

ج کے معنی معنی کے ہی ہیں اور قرینہ معنی معنی کے معنی میں نہیں لیا جاتا۔ یہاں کوئی ایسا قرینہ موجود نہیں۔ اس کے علاوہ یہ بھی تردید کچھ کہ قرآن حکیم نے یہاں ہدیت کی وضاحت کر دی ہے کہ یہاں مع معنی کے معنی میں ہے۔

عائدنا اللہ مع الفہم (اصول فقہ حلیہ) وحسن احوال و تقویٰ (رہ) (۱۶۹)

ترجمہ اسرا علامت کے معنی میں دھڑے کے ساتھ ہوں گے بن پر دھڑے

ضمیمہ

مرزا طاہر کا راضیہ کی جائزہ ترکیب سے انکار

اسم راضیہ کی جائزہ ترکیب کے معنی میں، التبیان والحدیث والحدیث والحدیث والحدیث
 — من جمیع العزائم کا بیان ہے کہ ان کے ترکیب شرع کی تفسیر کا بیان اس کے بعد ہی آ سکتی ہے
 برائے الکاوند سے یہ غلط فہمی ہے کہ اسم راضیہ کا بیان نہیں بلکہ مرزا طاہر کہتا ہے،
 اور جو رنگ بھی ملے وہ اس رنگ کے معنی کی اہمیت کی گنت نہ ہو
 اللہ رب العالمین کا راضیہ ہی رنگ ہے جس کے جو نام پہلے داروں میں
 سے پہلے گئے۔

پھر ان نام پانچوں کی تفصیل بھی ہے۔

مع اللہ رب العالمین، التبیان والحدیث والحدیث والحدیث والحدیث۔

اس بات پر تبیین التبیان والحدیث، اسم راضیہ کا بیان ہوا ہے کہ من جمیع
 اللہ والذین کا۔ مرزا طاہر نے کسی طرح کئے بندہ کا راضیہ کی اس بات کی تردید کی ہے
 پھر یہ یہ وہی ہے کہ ان کی تفسیر نہیں تو آپ ہی خود کریں ان کے لیے یہ تفسیر
 راضیہ کی سند کے لیے وہی ہے کہ اس سے بھی بخوبی خود پر غلط کچھ نہ صرف کیجئے
 پھر مرزا غلام احمد خود یکساں تمام اس حال کے جو ہیں کہ منجمد راضیہ کو ان میں
 کھتا ہے۔

وہ (اسم راضیہ) رنگ، کوئی بھی، بنی اور صلیق اور شہید اور صلیق۔

مرزا طاہر کا مع کو من کے معنی میں لینے پر اصرار

مرزا طاہر نے اپنے اس غرض کے لیے ایک عجیب تاوان گھڑا ہے۔

نہضان مژغوت مرزا نے اس سے کہہ دیا کہ قاتل کی تباہی ہو گیا، وہاں خزانہ جلد مرزا

